

مجموعه ۲۰۰ کتابخانه آصفیه کیه کار عالی حیدرآباد

ف ۱۰

۲۱۹۲۶

برداشت از دفتر اسناد

کتاب تفهیم الجواب لطنطاوی جلد خامس

ف ۱۰ کتاب

کتاب در فن تکوین

۶۹۷

الجزء الخامس

من

الجواهر

في تفسير القرآن الكريم

المشتمل على عجائب بدائع المكنونات وغرائب

آيات الباهرات

﴿ تأليف ﴾

الاستاذ الحكيم الشيخ طنطاوى جوهرى

المدرس بالجامعة المصرية ومدرسة دار العلوم

سابقا متع الله المسلمين بحياته آمين

طُبِعَ بِطَبْعَةِ

مُصْطَفَى الْبَنَاتِي الْحَلَبِيِّ وَأَوْلَادِهِ بِمُصَنَّرَ

حقوق إعادة الطبع محفوظة

محرم سنة ١٣٤٤ هـ -

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٍ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تفسير سورة الانفال

﴿ وهي مدنية وهي ست وسبعون آية ﴾

﴿ وهي تشتمل على خمسة أقسام ﴾

﴿ القسم الأول ﴾ من أول السورة الى قوله - ويَرْزُقْكُمْ - في صفات المؤمنين الكاملين
﴿ القسم الثاني ﴾ في ذكر غزوة بدر من قوله - كما أَخْرَجَكُمُ رَبُّكَ - الى قوله - وان الله مع المؤمنين -
﴿ القسم الثالث ﴾ في وصايا ومواظب للمسلمين من قوله - يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ - الى قوله - والله ذو الفضل العظيم -

﴿ القسم الرابع ﴾ في ذكر ضلالات الكفار وخباياهم مع وعيدهم وزجرهم من قوله تعالى - ولَذِكْرُكُمْ بِكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا - الى قوله - نعم المولى ونعم النصير -

﴿ القسم الخامس ﴾ في قسمة الغنائم • وكيف يعامل الأسرى • ووصايا عامة في الحرب والاحتراس من الأعداء من قوله تعالى - واعلموا أَن ما غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ - الى آخر السورة

(مقدمة السورة)

اعلم أَن الله عز وجل لما أَبَانَ في سورة البقرة الأحكام الشرعية من الصلاة والصيام والزكاة والحج وجعل آل عمران للدلالة على الله ولإزالة الشبهات عن رسالة بعض الأنبياء وأكمل في سورة النساء الأحكام التي في البقرة فبين الميراث وأحوال الأزواج والأقارب وأنبهها بالمائدة ذات الفائدة مبينة ما يحل من الصيد وما يحرم وجعل الأنعام ميدان الحكمة والعلم • والأعراف لتعريف زوال الملك وموت الممالك التي نام ملوكها وشذ أفرادها عن النهج القويم فهلكت مدنهم بعد أن بارت تجاراتهم • ولما انتهى الكلام الى هذا المقام ناسب أن يُوْتَى بعدها بسورة الأنفال ليؤسس مجدا اسلاميا جديدا ويرفع شأن أمة جديدة ويبني لها صرحا

على انقراض الأمم السالفة في (سورة الأعراف) • فهو عز وجل يقول - لقد أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً - كما جاء في سورة المائدة وذلك لم يكن إلا بعد أن شرح في البقرة كثيراً من الأحكام الشرعية • وكذلك في (سورة النساء) • وأبان في آل عمران النصرانية والاسلامية • وأبان في الأنعام المحرمات والمحللات • وفي الأعراف ذكر القصة التي استبان فيها كيف تكون سياآت الأخلاق من أسباب الفضيحة والحرامان • وكيف تصبح ديار الأمم قاعاً صفصفاً متى زاغت عقائد أهلها وتولوا عن النصائح وأعرضوا عن القويمات الصحائح وحبسوا الناس أشياءهم وعثوا في الأرض فساداً وبغوا وطفوا • هنالك تفرعهم القارعة وتنزل عليهم الصاعقة وتمحقهم الماحقة ونذرهم حصيلاً خامدين • هذا هو المقصود من سورة الأعراف • وإذا كان هذا هو المثل القديم للأمم الغابرة • فقد ذكر سورة الأنفال والتوبة بعد ذلك ليبين للمسلمين كيف تفتي الأمم وتبيد ويقول ها أنذا فعلت بالأمم السالفة وقد أنلتكم قوة وأعطيكم خلافة الأرض ومكنت لكم فيها وجعلتكم خلفاء لأهلها فلكم فارس ولكم الروم فلا بين لكم في سورة الأنفال والتوبة معاملتكم مع الأمم وكيف تحاربون وتعاهدون • وإياكم أن يغركم أني جعلتكم أقوياء فإذا تكبرتم وأبيتتم فافروا الأعراف إن شئتم ويونس وهودا إن أردتم ولا تغرنكم سورتنا الأنفال والتوبة الداللتان على أن لكم شأناً وأنكم منصورون • فالأعراف ويونس وهودا المكتنعات للأنفال والتوبة تشهدان أن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده - وتلك الأيام نداؤها بين الناس - وما مثلكم إلا كمثل الأمم قبلكم وأما الحكم العدل • ولذلك لما انصرم الزمان وذهبت تلك الأيام سلطت الفرنجة عليكم كما سلطت أما ودولا وحوادث جوية وزلازل أرضية على الأمم المذكورة في نونس وفي هود وفي الأعراف • ولقد تبين صدق هذا المعنى المأخوذ من الترتيب المذكور باجتياح الفرنجة بلاد الاسلام وغلبهم عليهم فصاروا في ذل بعد عزهم • وفي شقاء بعد سعدهم • وفي شر بعد خيرهم • وفي ضر بعد نفعهم • - سنة الله التي قد خلت في عباده ولن تجد لسنة الله تبديلاً - • وقد آن أن أشرع في تفسير سورة الأنفال • فأقول

(الْقِسْمُ الْأَوَّلُ)

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَارْسُولِ فَأَتَقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ * إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ * الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيَمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ * أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ *

(التفسير اللفظي)

اعلم أيها النك أن هذه السورة مدنية كلها وهي (٧٦) آية • واعلم أن المسلمين اختلفوا في غنائم بدر كيف تقسم ومن الدين يستحقونها المهاجرون أم الأنصار • وورد أن الشبان تسارعوا الى الهيجا فقتلوا سبعين وأسروا سبعين • ثم طلبوا الغنائم وكان المال قليلاً • فقال الشيوخ والوجوه الذين كانوا عند الرايات كننا رداً لكم وفشة تنحازون اليها فبزلت الآية فقسمها رسول الله ﷺ بينهم على السواء فلم

يخص الشبان لقتلهم وأسره الأعداء ولا الشيوخ لمحافظة على رسول الله ﷺ ولا المهاجرين لسبقهم في الاسلام ولا الأنصار لنصرهم الرسول ﷺ وإيوأهم النبي والمهاجرين . وهذا قوله تعالى (يسألونك عن عن الأنفال) أى الغنائم يعنى حكمها . وإنما سميت الغنيمة نفلا لأنها من فضل الله وعطائه والنفل فى الأصل الزيادة (قل الأنفال لله والرسول) أى أمرها مختص بهما يقسمها الرسول على ما يأمر الله به . وقد علمت آنفا أن النبي ﷺ سوى بين المحاربين فى القسم وقد نزل بيان القسمة بعد ذلك فى قوله تعالى - واعلموا أن ما غنمتم من شئ فأن لله خمسة الخ - فتلك الآية تبيان لكيفية القسم فتكون هذه الآية محكمة كما قاله عبد الرحمن بن زيد . ولما كان أمر الغنائم أمرا دينويا والأمور المادية تنزل بالنوع الانسانى الى دركات الأخلاق وتقاوى الأعمال أخذ سبحانه يردعهم عن ذلك ويردّهم الى الفضائل الخلقية لأن التقادى فى المادة يقطع الأرحام ويفرق الجماعات ويولد البغض فقال (فاتقوا الله) فى الاختلاف والمشاجرة والتناؤد والشقاق فى حوز الغنائم (وأصلحوا ذات بينكم) حقيقة وصلكم أو أحوال بينكم يعنى ما بينكم من الأحوال حتى تكون أحوال ألفة ومحبة واتفاق ولا تصلح أحوال الألفة إلا بالمساعدة والمواساة وتسليم الأمور لله تعالى لا بالمشاكسة والمشاجرة (وأطيعوا الله ورسوله) فيما أمرتم به فى الغنائم وغيرها (إن كنتم مؤمنين) كاملى الإيمان * قال عبادة بن الصامت رضى الله عنه نزلت فىنا معاشر أصحاب بدر اختلافنا فى النفل وساءت فيه أخلاقنا فنزعه الله من أيدينا فجعله لرسول الله ﷺ فقسمه بين المسلمين على السواء * وعن سعد بن أبى وقاص رضى الله عنه قال لما كان يوم بدر قتل أخى عمير وقتلت به سعيد بن العاص وأخذت سيفه فأثبت رسول الله ﷺ واستوهبته منه فقال لىس هذا لى ولالك اطرحه فى القبض فطرحته وبى ما لا يعلمه إلا الله من قتل أخى وأخذ سلبى فما جاوزت إلا قليلا حتى نزلت سورة الأنفال فقال لى رسول الله ﷺ سألتنى السيف ولىس لى وأنه قد صار لى فاذهب نفعه اه

ومقتضى هذه الآية أن كمال الإيمان بطاعة الأوامر واتباء المعاصى وإصلاح ذات البين بالعدل والاحسان ثم أخذ يبين صفات كاملى الإيمان فوصفهم بخمس صفات . وهالك بيانها

(١) أن توجل قلوبهم وتفرغ لده كره استعظاما وتهيبا من جلاله . وهذا الخوف عند العصاة من العامة يكون من العقاب . وعند الخواص يكون من الهيبة والعظمة لأنهم يعلمون عظمة الله فيخافونه أشد خوف فالخوف على مقتضى المراتب . وفى آية أخرى - ولطمئن قلوبهم بذكر الله - والاطمئنان إنما يكون بالمعرفة المذكورة فى الصفة الثانية وهى

(٢) أهم اذا تليت عليهم آيات الله زادتهم إيمانا . فمن كانت الدلائل عنده أكثر كان إيمانه أقوى فالعامة يكفهم دلائل الدين والقرآن . والخاصة يفكرون فى ملكوت السموات والأرض وعجائب النبات والحيوان والانسان وعجائب هذا الوجود . وما يزيد الإيمان عند الطائفتين العبادات ومزاولة الأعمال الدينية . ومتى كان المرء وجلا من خشية الله موقنا به لتتابع الآيات الكونية والقرآنية على قلبه توكل عليه وفوض أمره اليه . واليك بيان الوصف الثالث

(٣) وهو التفويض لله فلا يخشى إلا هو ولا يرجو إلا ربه

(٤) صفتان عمليتان وهما إقامة الصلاة المفروضة بمحدودها وأركانها فى أوقاتها . وانفاق الأموال فيما أمرهم الله به من الانفاق فيه كالزكاة والحج والجهاد وغير ذلك من الانفاق فى أنواع البر . وهذا قوله تعالى (انما المؤمنون) الكاملوا لإيمان (الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم) فزعت لده كره (واذا تليت عليهم آياته) أى القرآن (زادهم إيمانا) لزيادة المؤمن به أولاطمئنان النفس ورسوخ اليقين . إما بالآيات القرآنية . وإما بالأدلة الكونية الى يشير لها القرآن . وإما بالعمل بما تقتضيه الآيات (وعلى ربهم يتوكلون) ومن وثق بوعده

الله ووعيده كان من المتوكلين عليه لاعلى غيره وهى درجة عالية ومرتبة شريفة . وهذه الصفات الثلاث وهى ﴿الوجل . وزيادة الايمان . والتوكل ﴾ من أعمال القلوب وقوله (الذين يقيمون الصلاة ويؤاتون الزكاة ينفقون) أى الذين يحافظون عليها ويؤدونها كاملة نامة حاضرة قلوبهم وينفقون المال لمستحقه فلا تربط قلوبهم كما حصل للذين تشاجروا لأجل الغنيمة فهؤلاء وأمثالهم خير لهم ألا يجعوا المال مقصودا لذاته بل هو وسيلة والوسيلة للمحبيب غير المحبوب والمحبوب هو الكمال والفضائل والوصول لله بما قدموا من أعمال مبرورة وأفعال مشكورة وقوله (أولئك هم المؤمنون حقا) أى لأنهم حققوا ايمانهم بأن ضموا اليه مكارم أعمال القلوب من الحشية والايقان والتوكل ومحاسن أفعال الجوارح من الصلاة والصدقة وحقا مصدر مؤكد (لهم درجات عند ربهم) مراتب بعضها أعلى من بعض . وتلك المراتب والدرجات على مقتضى تلك الصفات فمن الناس من يعرف جمال الله فى السموات والأرض ولكنه غير واثق به قلق القلب . ومن العامة من هم متوكلون على الله واثقون به ولكنهم لا يعرفون جلال الله ومنهم المتوكلون الموقنون . ولكن الأموال شغلت باهم وقلوبهم لا تحضر فى الصلاة وان حضرت كانت غير تامة الحضور . فهذه المراتب المتفاوتة تكون درجات الانسان بعد الموت ويوم القيامة على مقدارها وهى الى الزهد فى الدنيا والولوع بالله وآياته أقرب فهؤلاء لهم درجات عند ربهم (ومغفرة) لما فرط منهم (ورزق كريم) أعد لهم فى الجنة لا تمتنى له ﴿لطائف القسم الأول لسورة الأنفال﴾

﴿اللطيفة الأولى﴾

اعلم أيها الذكى أن المسلمين اليوم قد نسوا هذا القرآن والا فكيف يتخاذلوا وتناذبوا وتشاجروا فترى ملوك العرب فى الجزيرة ورؤساء القبائل فى بلاد المغرب وبعض عظماء المصريين متقاطعين متدابرين متكالبين على الأموال والعظمة والرئاسة جهالة ونذالة وقلة كمال أومارأوا أهل أوروبا مع تباعد مذاهبهم الدينية . فهذا (كانوليكي) وهذا (بروستانتى) ومع تباعد مطامعهم وتشعبها فانهم يتقاتلون على دول وممالك أفلا ينظر رؤساء المسلمين الى هؤلاء وهم يجلسون على المنضدة ويتحاسبون ويصطلحون حقنا للدماء وحفظا للجوارح وراحة للشعوب . أما هؤلاء الأمراء الاسلاميون فانهم يتقاتلون على أمور صغيرة . أو ما قرؤا هذه الآية فاطلعوا على فعل الله ورسوله وكيف نزلت الآية عند التشاجر على الغنائم فقسمها ﷺ بين المجاهدين بالسوية فكيف لا يفعل هؤلاء مافعله نبينا ﷺ وكيف لا يقيمون الوزن بالقسط ولا يجلسون مجلسا يدلى فيه كل بحجته ومتى ظهر الحق أطاعوه واتبعوه ولن يفعلوا ذلك إلا اذا كانوا كاملين فى الايمان . فهؤلاء لا بالاسلام عملا ولا بالعقل اصطلاحا - انها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور - . وقد شغل قلوبهم عرض الدنيا فغشى على قلوبهم غشاء كثيف واعلم أن الدنيا لا تنقاد إلا لنفوس عالية وقلوب واعية بعيدة النظر فان المواد والأعراض نتائج المعانى فلا عمل إلا بعد فكر . ولا نتائج إلا بعد تفكير . فهؤلاء الذين ملكوا الممالك لهم آراء أدت بهم الى ذلك ولهم مواهب وعقول وجيوش فلامادة الإلحاح يكون صدق وعدل وفكر وتكون المادة على مقتضاه وهذا بأحد أمرين اما بدنى بذكر المرء بصفات المؤمنين وهى هذه الخسة وغيرها . واما بعقل كما اتفق لكثير من ملوك الفرنجة فبعض أمراء الشرق المسلمين لم ينالوا نصيبا من الحكمة ولا حظا من الدين فلذلك يتقاتلون على صفائر الامور ومحقرات الأشياء وهم ساهون لاهون والفرنجة من حولهم على أذقانهم يضحكون صم بكم عفى فهم لا يرجعون . فهلا وجلت قلوبهم . وهلا ذكروا ربهم . وهلا نظروا نظرة فى المال الذى تعادوا لأجله ففرغوا أن اتصافهم بجميل الصفات يعطيهم ملكا أوسع ورزقا أشرف - والله هو الولي الحميد - اه

﴿ اللطيفة الثانية ﴾

اعلم أيها الذكي أن التوكل على الله يستفيد فائدتين ﴿ الأولى ﴾ ألا يحزن في الحال للمستقبل ﴿ الثانية ﴾ أنه يجد التوفيق عند حصول مأموله في المستقبل • وليس يكون متوكلاً حقاً إلا إذا آتقن عمله اتقانا تاماً وقام بشروطه على الوجه اللائق وفكر فيه وعمل ولم يتخوسعاً ولم يبق إلا أن تبعد عنه الآفات النادرة والأحوال العارضة • فهذا هو التوكل حقاً • فأما الكسالى الساهون اللاهون الذين لا يعملون ويدعون أنهم متوكلون فأولئك هم المغرورون وهم كثير من عامة المسلمين • اهـ

﴿ اللطيفة الثالثة ﴾

تبين من هذه الآية أن أعمال القلوب مقدمة على أعمال الجوارح • ألا ترى أن الإيمان بالله وخشيته والاطلاع على عجائبه والتوكل عليه مقدمات على الصلاة والزكاة وهذا من لطائف القرآن • إن أعمال القلب وتوافرها عند الناس تغلبهم خيري الدنيا والآخرة • ولقد أجمع العلماء أن أثر القلب في أحوال الإنسان أقرب إلى الثواب من أثر الجوارح ولولا النية وهي من أعمال القلب لكانت العبادات كلها باطلة وهكذا في أحوال الدنيا • فافتر كيف أصبح الناس في هذا الزمان وفي غيره لا صلح بينهم ولا اتحاد ولا تشام إلا بنظافة البواطن • ولذلك ترى أم الإسلام المتخاذلة إنما حصل لها ذلك بالجهل السائد بمصالح الدنيا والآخرة • والجهل من صفات القلب • ومن أعظم الجهل أنهم أعرضوا عن عجائب هذه الدنيا ومافيه من البدائع واللطائف التي تزيد المرء إيقاناً بربه وهي التي جاءت في قوله - وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً - فهذه الدنيا كلها من آيات الله ومعرفتها عمل قلبي ولا سبيل إلى استثمار مافيه من معادن ونبات وحيوان إلا بعد العلم فهؤلاء الأمراء لما جهلوا آيات الله نقص إيمانهم • ولما نقص الإيمان انحصرت عقولهم فيما بين أيديهم من موارد ضئيلة فتقاتلوا وتحاسدوا وتعادوا وذلك لجهلهم بآيات الله وهي إحدى اتصالات القلبية الثلاثة • ولقد جعل الله صلح ذات البين واطاعة الله ورسوله معلقين على هذه الأمور القلبية فمن فقدوها فقد الطاعة والصلح ومن جمعها نال الصلح وهؤلاء المسلمون أعرضوا عن جمال الله في هذا العالم فلم يدرسوا عجائب هذه الدنيا وفرحوا بما عندهم من العلم الضئيل والمال الكثير - وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون - فلا سبيل لرقبهم وصلحهم وطاعتهم لربهم إلا بما يأتي

(١) أن ينتشر العلم بينهم بعجائب هذه الدنيا وما علم أدب اللغة والتاريخ إلا مقدمة لذلك العلم الشريف

(٢) أن تهذب النفوس حتى يخشى الناس ربهم وذلك بذكر الآيات والأحاديث الزاجرة والخوفا بطش

المنتقم الجبار

(٣) إقامة الصلوات وبذل المال • فهذه هي المهذبة للنفوس وأهمها تعميم العلوم العصرية

﴿ حكم ظهرت في هذه الآيات ﴾

قد يظن القارئ أن هذا العنوان كغيره مما يجعل للتشويق أولمبالغة والاغراق • ولكن أقول إن المقام مقام علم وحكمة وإذا كان صدق الكتب الدينية مرجعه العلم كان ذلك أمثت • ألا ترى إلى ما ذكره علامنا كالامام الغزالي إذ يقول ﴿ إذا أردت أن تعرف صدق هذا الدين فاعمل ببعض مافيه ثم انتظر النتيجة ﴾ مثل قوله تعالى - والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وإن الله لمع المحسنين - وكقوله ﷺ ﴿ من استغف الله يصفه الله ومن استغنى يغنه الله ﴾ فانه جعل صدق النتائج للحديث أوللاية هو المعيار لصدقهما قد قدمت لك هذا لتتأمل في تركيب هذه السور كما أشرت إليه سابقاً • ولكن يجدر بي هنا أن أعطي المقام حقه وأبينه فأقول • قد قلت سابقاً أن سورة الأعراف جاءت انذاراً للكافرين وذكرى للمؤمنين بنص الآية في أولها وهما أنت ذا قد اطاعت على هلاك الأمم السالفة مثل قوم نوح وعاد وثمود الخ وختمها بثلاثة

أشياء (١) أن يصفح الانسان عن الجاهلين ولا يتبع خطوات الشيطان في العداوات (٢) وأن يسمع القرآن وينصت له (٣) وأن يذكر ربه في نفسه مع المراقبة . هذان هما اللذان جاءت بهما سورة الأعراف مضمون السورة كلها ونصائح في آخرها . فافطر في سورة الأنفال والتوبة اللذين جاءا في أمر الغنيمة والحرب والنصر . فهنا أمران (١) أمر مقاصد السورة العامة وهذا يطول الكلام على مناسبتها لهاتين السورتين (٢) وأمر مناسبة آخر سورة الأعراف لأول سورة الأنفال . فلا تكلم عن ثاني الأمرين أو لا ثم أتبعه بالأول الذي هو المقصود بالحكم فأقول . المناسبة بين السورتين أي بين آخر الأعراف وأول الأنفال . ان آخر الأعراف كما اشتمل على الاعراض عن الجاهلين وترك العداوة والبغضاء وعلى الانصات للقرآن وعلى ذكر الله ذكرًا بحضور القلب . هكذا أول سورة الأنفال فيها الصلح بين المتخاصمين وهو راجع للأول وفيه قوله تعالى - الدين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم - وقوله تعالى - واذا تليت عليهم آياته زادتهم ایمانا - وهما راجعان الى الثاني والثالث . فهذا هو تمام الكلام على ثاني الأمرين وهو المناسبة بين آخر الأعراف وأول الأنفال . أما الكلام على أولهما وهو ملخص الأعراف وملخص الأنفال والتوبة وهو المقصود من ذكر الحكم فأقول مفصلا بعد أن ذكرته مجملا في آخر سورة الأعراف . اعلم أن هذا العلم لا يمكن معرفته إلا في زماننا الحاضر لأننا جئنا بعد ١٣ قرنا فشاهدنا بأعيننا وقرأنا في كتبنا وتاريخنا ما دلنا على حسن نظام هذا القرآن . ان سورة الأعراف فيها هلاك الأمم التي فسدت . وبماذا فسدت . فسدت بالترف والنعيم والظلم وأكل أموال الناس بالباطل والتعالى على الناس الخ كل هذا مع الكفر . هؤلاء هلكوا وقد أنذر الله الكفار به وذكر المسلمين بما ذكرهم . ذكرهم بأنكم أيها المسلمون يوما ما ستفتح لكم البلاد وستجوسون خلالها وستعمرون أرض ربكم . فلتعلموا أيها المسلمون أني أنا الحكم . أنا العدل . أنا الباقي في أرضي من لا ينفع الناس . ان الناس جميعا عبادي فكل من ساعدتهم أحبيته . وكل من حافظ عليهم ساعدته . أنا أساعد الطيور في أعشاشها والاسود في آجامها والحشرات في محابها فكيف أترك الانسان سهيلا بلا نظام . فها أتم أولاء أيها المسلمون قد ملكتم الأرض في العصور الأولى فصدقتم ثم بعد ذلك فسقتم . أنا وعدتكم بالنصر في سورة الأنفال وقسمت الغنائم بينكم وهي التي تأخذونها من عبادي وهكذا توالى النصر عليكم وذقم البأساء والضراء وكانت الحرب سجالا . كل ذلك في الأنفال والتوبة ثم كانت الغلبة لكم مع علمكم بأن سورة الأعراف لم تزل ماثلة أمامكم تقرؤها بحيث اذا أخلتم بنظام عبادي أهلكتم وأذللكم ولن تجدوا لسنتي تبديلا

سورة الأعراف منذرة وسورة الأنفال والتوبة مبشرتان بالنصر والغنيمة . مضى العصر الأول بعد نبكم فماذا حصل . تفرقت شيعا وذاق بعضكم بأس بعض وأصبحت الخلافة ترقا ونعيا وصار الملك للعلو والفساد ومن أراد العلو في الأرض أو الفساد أذلت وأهلكته فلما توالى الملك في العباسيين أجيالا واستناموا الى مماليتهم سلطتهم عليهم فأخذوا يحبسونهم ويقتلونهم * وقال شاعرهم

خليفة في قصص * بين وصيف وبغا

يقول ما قال له * كما تقول البيغا

فكيف تكون حال قوم خليفتم عبد لعبدين من عبيدهم وهما وصيف وبغا . وسبب ذلك أنكم تركتم الشورى التي سميت سورة باسمها ولا قائمة للإسلام إلا بها . ولما تماديت في الضلال أرسلت التتار فأزالوا الدولة العباسية وهكذا في الأندلس أستفحل ملككم ولما فسقتم واكتفتم بالشعر والشعراء وتركتم مواهبكم وعقولكم سلطت عليكم الفرنجة فاحتلوا بلادكم . ثم ان الأمة التركية أصابها ما أصاب العرب فهي في أولها حازمة وفي آخرها اضمحل ملكها بسبب الترف والنعيم وجهل الملوكة وفساد النظام والظلم وهذا لترك

النورى كما تقدم التي هي أقرب الى اصلاح ذات الين المذكور هنا . أيها المسلمون ها أتم أولاء ذقم
الأصدين وأصبحتم من أضعف الأمم . لماذا هذا . لأنى أنا الذى جعلتكم خلافا الأرض مریدا بذلك
أن ترقوا النوع الانسانى وقد حصل فعلا ولما فشلتم وتنازعتم وتقاتلتم على الملك أذلتكم للفرنجية
أندرون لماذا هذا كله لأن علماءكم وأدباءكم وحكامكم لم يريدوا أن يدرسوا لكم القرآن وسره ولم يفهموكم
لماذا وضعت سورة الأعراف قبل الأنفال والتوبة . ألم يقل رسول الله ﷺ لكم ان الدنيا خضرة
حلاوة وان الله مستخلفكم فيها فناظر كيف تعملون . قد استخلفتكم فى الأرض كما قلت فى كتابى وكما قال
نبيكم ونظرت كيف تعملون قرأيتكم فى الزمان الأخير لاتصلحون لقيادة أهل الأرض فنحيتكم عن الملك
وأقصيتكم عن الرئاسة على عبادى . إن خليفى لابد أن يتخلق بأخلاقى . ألم تدرسوا ماجاء فى سورة
يونس بعد التوبة . ألم أقل لكم فيها - فاستقم كما أمرت ومن تاب معك ولا تطغوا إنه بما تعملون بصير -
فها أنا اذا استخلفتكم وأنا بصير بعملكم فنحيتكم عن السيادة فى الأرض . إني أنا القائل - إن يشأ
يذهبكم ويأت بخلق جديد * وماذا لك على الله بعز يز -

قدمت سورة الأعراف على سورتي الغنائم والحرب والنصر وذكركم بعدها بعدم الطغيان . فها أتم
إذن قد طغيتم وبغيتم فأقصيتكم عن قيادة خلقى . هذا هو الذى فهمته الآن من ترتيب هذه السور الأربعة
سورة للأنذار وسورتان للغنائم والحرب وسورة فيها الأمر بعدم الطغيان . انظر لم يقل الله لنا لا تطغوا فى
سورة الأعراف وهى مكية بل أخرها بعد ذكر الغنائم والنصر فى السورتين لأنه هنا يمكن الطغيان
هذا هو السر فى ذكر النهى عن الطغيان فى سورة يونس لاقى سورة الأعراف . فانظر أيها الذكى
كيف كان ترتيب السور مفيدا معانى قد حققها الحوادث وأظهرها الزمان

وقد كنت فى آخر سورة الأعراف ذكرت معنى حديث ذم الدنيا وها أنا ذا الآن أذكره بنصه

عن أنى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال جلس رسول الله ﷺ على المنبر وجلسنا حوله فقال إن
مما أخاف عليكم ما يفتح عليكم من زهرة الدنيا وزينتها فقال رجل أويأتى الخير بالشر فسكت رسول الله ﷺ
ورأينا أنه ينزل عليه فأفاق بمسح عنه الرضاء وقال أين هذا السائل وكأنه حده فقال انه لا يأتى الخير بالشر
وان مما ينبت الربيع ما يقتل حبطا أو يلم إلا آكاه الحضر فانها أكلت حتى امتدت خاصرها فاستقبلت عين
الشمس فذلت وبالت ثم ربت وان هذا المال خضر حلو ونعم صاحب المسلم هو لمن أعطى منه المسكين
واليتيم وابن السبيل وان من يأخذه بغير حقه كمن يأكل ولا يشبع ويكون عليه شهيدا يوم القيامة . أخرجه
الشيخان والنسائى . ويحسن أن نذكر تفسير بعض ألفاظ هذا الحديث الشريف فنقول (زهرة الدنيا) حسنها
وبهجتها (الرضاء) العرق الكثير (الحبط) النفخ يقال حبط بطنه اذا انتفخ فهلك به (يثلط) (١) اذا ألقى
رجيعه سهلا رقيقا . وفى الحديث مثلان أحدهما للفرط فى جمع الدنيا والآخرة للمقتصد فى أخذها والانتفاع
بها . انتهى من كتاب تيسير الوصول لجامع الاصول

﴿ دواء هذا الداء ﴾

على - أنا وعليك أنت وعلى كل مطلع على هذا التفسير أن نجعل كل حياتنا وفقا على ارشاد الأمم الاسلاميه
فى قرانا وبلادنا وأمننا فنقول لهم لترجع بمجد الاسلام ومجد أمننا السالفة وأن نسال سبيلا أخرى غير ما يسلكها
المتأخرون من المسلمين فلنعمهم التعليم ولنعلم الصغار كيف ينظرون فى هذه الدنيا واذا أسمعنهم القرآن فلننمطهم
نماذج من الطبيعة جميلة حلاوة سارة شارحة للصدور فاذا قرأ التاميد - والشمس ونمناها - رسمنا له صورة
الشمس وذكرنا له منافعها وجمالها وشرحنا صدره بالجمال والحكمة التى أبدعها الله فيها وأنزلنا له

(١) يثلط بوزن ينهر

سبل العلم فيها كما ستره ان شاء الله في سورة (الشمس) عند تفسيرها هناك وكيف كان القمح والنبات والماء والرياح كلها مسخرات بضوء الشمس وهي التي سخرها الله فيخرج الطالب من تلك الصور بعلم وحكمة لاحفظ مجرد ولا معان مدحجة لا تثير في النفس اعجابا وتشويقا . هكذا فليكن القرآن ودرسه أى انه يكون مصحوبا بجمال العلم حتى يعشقه ويعشق النظر والبحث الطلاب من صغرهم . فهذا يستوى صغار المسلمين على عرش الحكمة في ابان صغرهم فيدربون على النظر والجمال فيشربون على البحث عاكفين وعلى الدراسة مجدين . وهذا أولا شكر الله والشكر واجب وجوبا عينيا . وثانيا زيادة في التوحيد . وثالثا زيادة في حب الله . ورابعا زيادة في نمو عقولهم للبحث فيما خبأه الله في هذا العالم من المنافع التي يكون استخراجها فرض كفاية ليقوم بها أمر المعاش في هذه الدنيا . هذا هو الذي قصر فيه المسلمون فناموا . وهذا هو الذي سيكون العمل به بعد انتشار هذا التفسير وستكون التعاليم الاسلامية مخالفة كل المخالفة لما عليه المتأخرون من قديم بال ويصبح في الاسلام جيل هو خير الأجيال ويكونون رجة للعالمين لأنهم ورثة من خصه الله بهذا الوصف الجليل . انتهى

﴿ الحكمة العامة في هذه الآيات ﴾

ان هنا مراتب ﴿ ثلاثة ﴾ وجل عند ذكر الله . وزيادة الايمان بزيادة الدلائل . وتوكل على الله بحيث يفوض أمره اليه ولا يرجو ولا يخاف غيره لعلهم أن العالم نظام تام وهو سبحانه وتعالى قد تكفل بالجليل والحقير من خلقه . هذه أعمال القلوب وهناك ﴿ عملان ﴾ للجوارح وهما اقامة الصلاة وافتاق المال في الوجوه المطلوبة . فمن انصف بهذه الصفات الخمسة فهو المؤمن حقا * قال الواحدى من كانت الدلائل عنده أكثر وأقوى كان إيمانه أزيد لأنه عند حصول كثرة الدلائل وقوتها يزول الشك ويقوى اليقين فتكون معرفة الله أقوى فيزداد اليقين . انتهى والدلائل المذكورة سمعية وعقلية على حسب درجة المستدل . ثم ان المؤمن يخاف الله لعصيانه أو طيبة جلاله وتطمئن نفسه باليقين متى كثرت الدلائل . فالإيمان اذن يشمل الأعمال القلبية والأعمال الجسمية ويؤيده حديث السيخين * عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال ﷺ ﴿ الإيمان بضع وسبعون شعبة أعلاها شهادة ألا لا إله إلا الله وأدناها إمطة الأذى من الطريق والحياء شعبة من الإيمان ﴾ اه فالإيمان يزيد وينقص على مقتضى أعمال العبد قال عمير بن حبيب وكان له حجة ﴿ ان للإيمان زيادة ونقصا قيل له فما زيادته قال اذا ذكرنا الله وجدناه فذلك زيادته واذا سهونا وغفلنا فذلك نقصانه ﴾ اه

أقول ولما كانت هذه الآيات بهذه المثابة بحيث تجمع جميع فروع الدين من العقلى والعملى وبها وبحديث النبيين صار المؤمن حقا عزيز الوجود فان انصف بوصف نقص آخر . أقول لما كانت كذلك أورثت خلافا بين المتقدمين الأجلاء من أمة الاسلام . هل يقول المسلم أنا مؤمن حقا كما في هذه الآية أم عليه أن يحتسب وأصحاب أنى حنيفة رجه الله لا يمتنعون المسلم أن يقول ﴿ أنا مؤمن حقا ﴾ وأصحاب الشافعى رضى الله عنه يقولون ﴿ الأولى للمسلم أن يقول أنا مؤمن ان شاء الله ﴾

وسأل رجل الحسن رضى الله عنه . فقال أمؤمن أنت . فقال الحسن ان كنت سألتنى عن الإيمان بالله وملائكته ورسوله واليوم الآخر والجنة والنار والبعث والحساب فأنا بها مؤمن وان سألتنى عن قوله تعالى - انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم - فلا أدري أنا منهم أم لا

هذه جملة صالحة من مجامع أقوال ساداتنا وآبائنا المتقدمين فهل تحب أن ألقى اليك ما نتيجة هذه الأقوال للمسلمين في المستقبل أقول لك ان آباءنا السابقين قد أحضروا لنا الحجارة والآجر والجص والزجاج والخشب والحديد وجميع ما يلزم لبناء البيت العظيم وهو الإيمان وقالوا لنا هذه تركناها لكم فابنوا مساكن الإيمان

وأسسوه • وهاتين أولاه قد مهدنا لكم الطرق وسهلنا لكم السبل فعليتنا الأساس وعليكم البناء
هذا ملخص مذكروه في هذا المقام • اجتهد أبو حنيفة واجتهد الشافعي في هذه الآية وهذا الحسن
وغيرهم رضى الله عنهم أجمعين فاسمع ما قرأ في نفسى مفصلا وموضحا

اعلم أيها الذي أتى مسؤل عن العلم وعن الأمة وأنت وجميع من قرأوا هذا الكتاب وأمثاله عن هذه الأمة
مسؤلون • المسؤولية مشتركة بين أهل العلم لافرق بين متقدم ومتأخر • أقول اعلم أن الانسان في أول أمره
يجول بخاطره أمور مجهولة عمومية وهو يحاول فهمها فلا يقدر حتى اذا كشف الحجاب كان ذلك اطمئنانا للنفس
والاطمئنان هو سعادة الدنيا والآخرة • يسمع الوعيد ويخاف ربه من ذنوبه فاذا أكثر الاستغفار والاعتبار
والنظر فاستبصر عرف الحقائق فاطمأن قلبه • وللأول الاشارة بقوله - وجلت فلوبهم - وللثاني بقوله
- زادتهم ايمانا - وقوله في سورة أخرى - ألا بذكر الله تطمئن القلوب - لاطمئنان القلوب ولا يكون
الايمان حقا مستكملا جميع شرائطه إلا اذا قننا بما جاء في حديث الصحيحين في الايمان وأتيننا بشعب الايمان
كلها • الله أكبر • ما الايمان الحق • الايمان الحق علم وعمل • العلم له فروع والعمل له فروع •
فروع العلم كثيرة والعمل فروعه كثيرة • ذكر الله اجمالا لهذا كله في هذه السورة خمسة أمور ولكن
حديث الشيخين جعله جميع فروع الحياة صغيرها وكبيرها • جلّ العلم وجلت الحكمة ونصح العلماء وجدّ
الأئمة وصدق رسول الله الذي هو أفضل من الجميع وكيف لا يكون كذلك • انه جعل الايمان أشبه بانسان
الانسان له عقل يفكر وجوارح وحواس • الانسان لا تتم انسانيته إلا بجميع الحواس والعقل وسائر
الأعضاء حتى الظفر والشعر • هكذا الايمان ان لم يستكمل هذا كله فانه لا يكون حقا كما اذا لم يستكمل
الانسان جميع هذه القوى والقدر فانه لا يكون تام الأعمال • ان النبوة أنارت الموضوع وشرحته ولكن
الأئمة تحيروا واختلفوا وكل له حجة • الانسان اذا نقص ظفرا أو أصبعا أو عيناً أو أذناً فانه لانسلب منه صفة
الانسانية ولكنه يكون غير متمكن من جميع مطالبه بل ينقصه بعضها مادام انه من نوع الانسان • هكذا
الايمان لا يقال انه قد ذهب من الانسان اذا نقصت بعض الأعمال ولكن لا يكون مستوفيا جميع ما يكون
به الكمال • ولكن هنا حكمة عجيبه وآية غريبة وبدائع مدهشة • يقول الله - انما المؤمنون الذين اذا
ذكر الله وجلت قلوبهم الخ - لم يقل المؤمن بل قال المؤمنون كأنه فتح لنا باب حل المشكلة التي حيرت
الآلئباب بل فتح الباب على مصراعيه فعلا وهأنأ اذا أدخل معك في ساحات العلم الواسعه وأشرب معك من
رحيقها المختوم والشراب المعتق اللذيذ للشاربين

علم الله قبل أن يخلق الناس وقبل أن ينزل القرآن أن الحياة لا كمال لها إلا بالاجتماع والناس في اجتماعهم
أشبه بانسان واحد فكل واحد عليه عمل لا يناسب الآخر فاذا لم يقدر صاحب العلم على عمل مما قدر عليه
صاحب العمل • وترى النجار والحدّاد والزجاج وصانع الكهرباء وسائق القطار وصانع السفن ومحرك
الطائرات والمنطاد كل واحد قام بعمل لا يحسنه الآخر فباجتماع هؤلاء يكونون قد أكملوا الايمان في الأمة
ثم ان علماءنا رجعهم الله هم الذين قالوا ان هذه فروض كفايات ففتى قصرت الأمة في أمر منها عذب
المجموع في الدنيا بالثلة وفي الآخرة بجحيمهم على التقصير فالأمة كلها متضامنة هنا في الدنيا والآخرة فأنا مكلف
أن يكون في بلاد الاسلام كل صناعة وكل علم ومعنى ذلك أن أكون مساعدا بال فكر أو بالمال أو بما أستطيع
فعله ومتى قصرت كان ايماني ناقصا على مقدار قصيري في منفعة المجموع • فتى استكمل في الأمة أهيتها بما
يطابق زمانها كان الناس في حال تشبه حال تمام الايمان ولكل فرد من الأفراد قسطه من الكمال الذي
يناسبه ويلائمه

فاذا سمعت أصحاب الشافعي يحترسون من قول القائل ﴿أنا مؤمن حقا﴾ واذا سمعت الحنفية لا يمتنعون

أن يقولوا ﴿أنا مؤمن حقاً﴾ وإذا سمعت الحسن يقول ﴿أنا لأدري حالى فيما عدا الإيمان بالله الخ﴾ فاعلم أن ما ذكرناه لك واف بما قالوه كاف . ان الحسن يعلم انه لا يقدر أن يقوم بجميع الأعمال ففي حديث الصحيحين ﴿الإيمان بضع وسبعون شعبة أعلاها شهادة أن لا إله إلا الله الخ﴾ وقد تقدم ذكره قريباً في هذا المقام

إذن الإيمان لا يدر زراعة ولا تجارة ولا صناعة ولا سياسة ولا طرقاً تمهد ولا أنهرها تحفر إلا دخلت فيه فإذا كان الكناس والزبال ومصلح الطرقات للقطرات ورجال مصلحة المجارى التى فى القاهرة التى لا عمل لها إلا اخراج المواد البرازية منها الى جهة الجبل الاصفر بالخانكة

إذا كان هؤلاء كلهم أعمالهم من الدين الاسلامى بنص نفس الحديث . فاذن الإيمان فى ديننا قد ابتلع جميع الفنون والصناعات . هذا هو الدين . وهذا هو الذى أخاف الشافعى والحسن أن يقولوا نحن مؤمنون حقاً . وعلى هذا يكون المؤمنون فى هذا الزمان مقصرين حقاً ولا يقولون اننا مؤمنون حقاً لأننا قصرنا فى الأعمال العامة التى نص بعض علماء الاصول انها أفضل من فرض العين

هذا هو الجواب الذى فتح الله به فى هذه المسألة وصار الإيمان حقاً يرجع لشيوع النظام العام فى الأمة فعلى مقدار استتباب النظام وكمال العلوم والصناعات يقال ان هذه الأمة إيمانها حق وكامل وعلى مقدار النقص يكون النقص والأفراد فى الأمة متضامنون لم يخلق الإنسان وحده . يذكر النبي ﷺ فى الحديث امطة الأذى ومعنى ذلك المحافظة على راحة الجمهور ورفاهيته وهذا لا يتم بالأعمال الفردية ألبتة . اننا لم نقدر أن نخرج القاذورات من القاهرة الا برجال متعلمين . إذن علينا أن نجتمع شملنا لسائر مصالح الحياة فحتى كملت كنا مؤمنين حقاً ويكون الفرد الواحد إيمانه على مقدار ما أثر فى هذه الحياة العامة . هكذا يقول هنا - انما المؤمنون - ولم يقل المؤمن مشيراً بذلك الى الاجتماع العام كما فى قوله تعالى - إياك نعبد وإياك نستعين - بالنون لا بالهمزة مشيراً للجميع وإياك أن تطلق أنى أريد إيماناً خيالياً للمجموع كلا بل أقول ان كمال المجموع فى المصالح الدنيوية والاخرية يدعو لتكميل إيمان الأفراد وذلك بتعاونهم واتحادهم . فال مؤلف يعين القارئ على احداث الأعمال النافعة والقارئ يعاضده اخوانه فيحدثون أعمالاً فى نظام الأمة وهذه الأعمال ينتفع بها الكاتب وغيره من عباد الله

ومن أهم أعمال الإيمان الصلح بين المتخاصمين عملاً بقوله تعالى - وأصلحوا ذات بينكم -

﴿الصلح فى بلاد الاسلام﴾

يقول الله - اتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم وأطيعوا الله ورسوله - ان هذا من أهم شعب الإيمان ولذلك ذكرها هنا . فإذا كان الإيمان يدخل فيه امطة الأذى من الطريق فما أحرى أن يدخل فيه ما ذكره الله هنا من الصلح بين المتخاصمين فان امطة الأذى من النفوس واحيائها بالمودة والمحبة أفضل وأفضل والآلاف من ازالة الأذى من الطريق . ان الأمة المتفرقة المتباغضة لا ترفع منارا ولا تدفع عارا ولا تورى ناراً ولا تحفظ الحرث ولا التسل بل يقربها البلا ويجرّ عليها أذياله الردى وتنغمس فى العداوات وتفرق فى بحر الضلالات ويحيط بها الأعداء ويستفحل الداء ويستعصى الدواء

ولعمري ما قلل الإيمان ولا أضعف شوكة أهله إلا الجهل الفاضح الذى غمر هذه الأم المسكينة إذ جعلوا بأسهم بينهم شديداً فهم فى عمرة ساهون والجهل مصرع وخيم وأعشاش تبيض فيها وتقرخ نواصب الغربان ومنذرات الدمار

أمر الله عز وجل بصلح ذات البين فى هذه السورة . ثم ذكر حقيقة الإيمان أو الإيمان الحق وحرار العلماء فى وصفه وعرفت مقصود القرآن والسنة والأئمة أنه عبارة عن حقيقة جامعة لجميع أعمال الحياة الدنيا

والآخرة فالإيمان أمر واحد كما ان الانسانية عبارة عن الجسم والروح من حيث الكمال فالجسم بلا روح ليس بالإنسان والروح بلا جسم نسميها جنا أو ملكا فإدما في الأرض فعلينا حفظ الأمرين ﴿ الجسم والروح ﴾ هكذا الإيمان وهذه الحقيقة الإيمانية التي شرحها النبي ﷺ في معنى الإيمان هي ما شرحته لك الآن من النظام العام في الأمة . ولكن هذه الحقيقة لم يرد الأئمة رضوان الله عليهم أن يوضحوها مع ان النبي ﷺ أحاط بها في حديث الشيخين لأنهم رأوا أن السائلين لم يستعدوا لفهمها . وهكذا الحسن رضى الله عنه فكل من هؤلاء الأعلام نحوا في الإيمان يناسب زمانه وعصره . ولكن هذا هو الزمان الذي يلقي العلم فيه صريحا ولا يوجه اليه طعن ولا لوم ولا قدح . ان نور النبوة يظهر في هذا الزمان حقا . حقا هذا هو نور النبوة ظاهر . نعم ظاهر في هذا التفسير . ظاهر أشد الظهور . ان المسلمين اليوم مساكين متعطشون الى العلم يريدون الهدى والله لقد جاء الهدى ووضح الحق وجاء النصر وهذه بشائر بنت اليوم هي بشائر العلم والهدى والنور المبين

هذا هو الزمان الذي يحق لنا أن نكشف النقاب عن تلك الأنوار المحجبة التي منع ظهورها للناس فيما مضى نوازع الملوك فأجلوا العلماء غاطبوا الناس على قدر عقولهم وما يسمح به زمانهم في حقيقة الإيمان فالإيمان حقيقته اليوم في هذا التفسير مشرقه مسفرة ضاحكة مستبشرة . وخصال الإيمان ترفع أعلام الدنيا والدين . وقد أوضحنا لك فيما تقدم أن أهم خصال الإيمان صلح ذات البين ولذلك خصصها الله بالدكر في هذا المقام

﴿ الكلام على صلح ذات البين ﴾

قد ذكرت في المقام السابق مضار التفرق والشقاق . وأزيد الآن ايضا فاقول ان المسلمين اليوم في قراهم وفي مدنهم وفي أمهم ابتلوا ﴿ بأمرين ﴾ أولهما شر من ثانيهما وهما الجهل والشقاق . ان الشقاق يكون على مقدار الجهل . والعلم هو الذي يجمع القلوب . وأين العلم في الاسلام الآن . فنش في القرى وفي المدن لاجتهد الاجهلا فاضحا وشقاقا شديدا وربما يقوم النزاع بين بعض الأفراد على شيء لا يذكر وقد يؤدي الى مالا تحمد عقباه

﴿ القرى ﴾

لقد ولت في بلاد (الشرقية) من البلاد المصرية وكنت أقرب حركات الناس في ابان صغرى فكنت أراهم يحقرون كل صادق ويمقتون كل صريح العبارة ويعتونه رجلا لاوزن له وعندهم الرجل العظيم هو الذي يخادع الناس ويخدعهم ويقول بلسانه ما ليس في قلبه

﴿ المدن ﴾

ثم اني وجدت أهل المدن الذين عاشرتهم عدة من السنين لا يعيشون إلا بالمحاباة والمباجلة ولما قلت سعادة القلوب لعدم الاخلاص اخترع الناس سعادة لفظية . أما للعظماء فألقاب الفخامة كقوتهم ﴿ سعادة الباشا ﴾ و ﴿ معالي الوزير ﴾ ويلقبون سلاطينهم وأمراءهم بأصحاب الجلالة أو أصحاب الدولة أو ما أشبه ذلك . كل هذا لكي يسمعو باسم السعادة من جلسائهم وهذه قامت مقام ما كان الشعراء في العصور الأولى يقومون به من مدح الملوك والأمراء . كل هذا يستعيز الانسان عن اللذة والسعادة الحقيقية النفسية بالسعادة اللفظية . وليس معنى هذا أن كل من أطلق عليه لقب من هذه الألقاب لا يعمل له أو لا سعادة . كلا . فكثير منهم يحسون في نفوسهم بسعادة عظيمة لما لهم من الأعمال ولكن المقام مقام بحث وتنقيب فان قلة الاخلاص وعدم السعادة النفسية حلت بعض الأمراء في الأزمان السالفة على اختراع هذه الألقاب السمجة ليستظل في ظلها الذي هو - من يحموم لا بارد ولا يغني من اللهب - بل هو له شر

يرمى به عليهم ويورثهم ذلاً ومهانة ويتحاملون ذلك لأجل المظاهر الكاذبة ويسعدون سعادة لفظية أى يقال لأحدهم ﴿سعادتك﴾

وإذا كانت هذه حال المدن فإن التقاطع والتدابير يحصل بين القلوب إذ لم يجتمع على فضيلة إلا قليلاً فلذلك كثر الشقاق والنفاق . كل هذا للعلم الناقص أو للجهل المبين

﴿ الأم الإسلامية ﴾

اعلم أيها الذكي أن الأمة من الفرد . فأخلاق الفرد هي أخلاق الأمم . فالذى رأيت في قريتي ورأيت في بعض المدن رأيت بين أم الإسلام قاطبة

﴿ الأم الإسلامية وجمعية الأمم في أوروبا ﴾

أنظر رعاك الله نحن أولاء في عصرنا الحاضر كيف نسمع أوروبا لها جمعية أمم وإن لم تقم بواجبها بل ظهر أنها تريد ابتلاع الشرق وهضمه . وأهم بلاد الشرق بلاد الإسلام . فلماذا نرى أمم الإسلام لا رابطة بينها ولا قوة تحفظ توازنها ولو صورية كجمعية الأمم الصورية فإن هذه الجمعية وكذلك محكمة (لاهاي) ربما تأتبان بالغرض على طول الزمان وهم الآن يلجئون إليها عند الاصطدام . فلماذا نرى المسلمين ليس بين دولهم مثل هذه الجماعات

﴿ الإصلاح العام ﴾

واعلم أن دواء هذا الداء في الأمم الإسلامية يجب له الشروط الآتية

- (١) أن كل من يعنى له فكر يجب عليه أن يديه باخلاص
 - (٢) يجب تعميم التعليم العقلي والديني ولكن بشرط التعقل والتفكير فقد مضى زمن الحفظ بلا عقل وفي هذا التفسير بعض طرق التفكير مطوّلة
 - (٣) أن تلقى آيات الأخلاق والمواعظ للمسلمين بهيئة جذابة ولا يتكلم الناس على المفسرين بل يطبعون نفوسهم بطابع الكمال فيؤثرون في السامعين
 - (٤) أن تلقى إلى الناس آيات العلوم التي تبلغ (٧٥٠) آية بشرط أن يكون إلقاؤها بهيئة تعشقهم في مخلوقات الله فيحبونه بحميل صنعه وبديع أفعاله كما ذكرنا في هذا التفسير غير مرة
 - (٥) أن يبتعد الناس عن التغالى في الألقاب فكل أمة ارتقت أقلعت عن هذه العادة العقيمة التي هي بالأطفال أولى منها بالرجال
 - (٦) أن يتعلم الناس التعقل والاخلاص والاستقلال الفكرى فكفى ما أضعناه
 - (٧) ويجب الاتجاه الكلى لتعميم التعليم
- هذه هي التي تحدث في العقول انقلاباً وفي الأمم رجلاً وههنا نقدر أن نقول ﴿تؤلف جماعات في كل قرية وفي كل مدينة وفي كل أمة لإصلاح ذات البين﴾ واذن تقبل النفوس قول المصلحين . فأما الآن فحسبنا الله ونعم الوكيل

﴿ تحسر المؤلف على الأمم الإسلامية ﴾

فيا ليت شعري متى نسمع بالتعليم العام (الاجبارى) في الإسلام . ومتى نسمع اتحاداً بين الأمم الإسلامية كاتحاد الأمم الأوروبية ضد الشرقيين . ومتى نسمع شيوع العلم والصناعات بينهم . ومتى يكون لهم جمعية عامة للفصل في مشاكلهم المادية والأدبية . بل متى يكون فيهم حكماء ناظرون وعلماء مدققون وخلفاء لله في الأرض دارسون ينظرون في أمر الأمم الإسلامية كلها شرقها وغربها إن الله وضع المسلمين في وسط الأرض بين الشرق الأقصى وأوروبا . متى يقومون بهيئة الوساطة بين

الطائفتين ويكونون حكما عادلا بين الشرق والغرب • هذا هو المركز العام للأمم الاسلام • هذا ماسطرته ليلة الجمعة (٣١) ديسمبر سنة ١٩٣٦ وسأتبعه بمقالة كنت كتبتها قبل ذلك في بلدة المرج توضح ما في آخر هذا المقال ايضا شافيا فأقول

لله كتابان • كتاب كتبه بيده وهو عالم النبات والحيوان ونحوهما • وكتاب أنزله كلاما نسمعه وهو الكتب السماوية والكتابان متطابقان

﴿ تفسير القرآن في الحقول والحشرات ﴾

هل لك أيها الذكي أن أحدثك حديثا عجيبا يطول شرحه ويحسن وضعه • ان جمال الطبيعة وبهاءها ونورها واشراقها وبدائعها شاخصات أمامنا ظاهرات بهجات ولكن أكثر الناس لا يعلمون • يعلمون ظاهرا وهم عن التفكير معرضون • إن صلح ذات اليبين نتيجه الاتحاد وحسن النظام في الأمة بأسرها وفي سورة الحجرات خاطب الله الناس جميعا لأنهم عباده فقال - يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا - • هاتان الآيتان في القرآن صلح ذات اليبين بين المسلمين وتعارف بين جميع الناس • والمسلمون اليوم لم يقوموا بأولهما ولم يسمعوا وصية ربنا في ثانيتهما - ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلا -

فها أناذأ أحدث المسلمين المعاصرين لنا والذين من بعدنا وأذكر لهم نظرتي في الحقول إذ توجهت الى ناحية المرج من ضواحي القاهرة بمصر لأمور زراعية • خرجت وأنا كاره لأنى يزججنى كل مايقطع النظر العقلى على فركبت القطار في الطريق الموصل من القاهرة الى بلدة المرج • فإذا حصل • عاودنى الله بعبادة الاكرام ﴿ ذلك ﴾ أنه قابلى بعض قراء هذا التفسير وهو مفتش من مفتشى الزراعة وقد توجه للرج ليشرف على أعمال فرقته من العمال التى تقتل الحشرة الفاتكة بالأشجار المسماة (بق الهبسكس الدقيقى) قتلته له صف لى هذه الحشرة • فقال ان (بق الهبسكس الدقيقى) من الفصيلة النصفية الجناح وهى ذكور واناث والذكر أصغر حجما من الأنثى (١) وطوله من ملليمتر تقريبا الى ملليمتر ونصف (٢) له أجنحة (٣) وعدد أفرادها أقل من عدد أفراد الاناث (٤) الأنثى لونها قرنفلى فاتح يضاوية الشكل تعالج جسمها طبقة شمعية (٥) طولها من ملليمترين الى ٣ ملليمتر (٦) تضع الأنثى بيضا من ١٥٠ بيضة الى ٣٠٠ بيضة والبيضة لاترى إلا بالمنظار للمعظم (٧) يكون البيض فى كيس شمعى يسمى كيس البيض وبعد (٦ الى ٩) أيام يفقس حسب حالة الجو وتخرج صغاره نشطة جدا شكلها كشكل الحشرة الكاملة وتكون هذه الصغار فى أول أمرها ذات أرجل ثم تغير جلدها أكثر من مرة فتترك الأرجل معها • وهكذا الزوائد التى نحس بها وتكتفى بأن تضع خرطومها فى النقط المهمة فى الأغصان وتعلق بها وتمصّ العصارى ولا تزال تلك الصغار تتغذى أربعة أسابيع ثم تستعد للحمل كأمهاتها وهذه لاتحتاج الى الذكور فبعضها يلقحها ذكورها وبعضها يتكون البيض فيها ولا تحتاج الى ذكر وهذا من العجب فقد أطلعنى ذلك المفتش على الكتاب المطبوع فوجدته كما قال وقال ان الذكور أكثرها يموت (٨) ان هذه الحشرة تفرز مادة كالدقيق على جسمها وقد رأيتها أنا بعينى رأسى وهذه المادة تقيها المؤثرات الجوية وهذه الحشرة تنام فى أوائل اكتوبر الى حوالى نصف مارس وبعد ذلك تستيقظ • فسألته فى أى تاريخ جاءت هذه الحشرة الى مصر • فقال من سنة ١٩١٢ ميلادية أحضرها رجل انجليزى اسمه المستر (براون) من الخارج • قلت وكيف ذلك • قال أحضر نباتا من بلاد أوروبا يسمى (الهبسكس) فسميت باسمه وقد كان مصابا بهذه الحشرة فأخذت تنتشر من هذا النبات الذى زرعه ببلادنا للزينة فقط الى أشجارنا من التوت والنبق واللبخ والخرنوب والقطن والباويا والتيل وانتشر فى القاهرة وضواحيها والجيزة وبنى سويف والفيوم وسوهاج ومركز جرجا والاسماعيلية والسويس • كل هذا حصل

بسبب ذلك النبات الذي أتى به المستر (براون) الانجليزى • فقلت وكيف نكون العدوى • فقال تكون بالماء وبالطهوان وبالحيوانات • وذلك • أن الطهوان يمر بالشجر فيحمل معه تلك الحشرات الى شجر آخر سليم وهكذا الماء والانسان والحيوان • فالماء تعلق به تلك الحشرة وكذلك يد الانسان وثوبه وهكذا الحيوانات يعلق بها اذا لامست هذا الشجر • ثم ان هذه الحشرات لا تمتص إلا فى النقطة التى فيها نمو الشجر ومتى امتصت العصارة رأيت الورق بجانبها يتقلص ويتجدد وهكذا الغصن كله ثم الشجرة وهكذا الشجرات حولها ثم أخذنى المفتش وأرانى العمال يرشون الشجر والورق والأغصان بالماء الذى فيه (بتروى ثقيل) أى لم يصف وهذا البترول مستخرج من البلاد المصرية بقرب السويس ومع هذا أيضا طين من طين (قنا) والأجزاء هى واحد من البترول ٢ من الطين ١٢ من الماء ومتى رشوا الماء على الورق غمر الحشرة فسدت المسام بالطين والبترول فمات الحيوان • هذا ملخص العمل الذى يقوم به المفتش وعماله • وقد كان معى صديق لى من أهل العلم • فقال ما فائدة هذا الكلام • فقلت فيه تفسير آيات كثيرة والآية التى نحن بصدها • قال هذا شئ بعيد المرمى فأوضحه • قلت ألت ترى أن هذه الحشرة فى أكثر أحوالها أتناها لاحتياج للذكر بل يكون بيضها الذى قد يصل الى (٣٠٠) بيضة بلا ذكر • قال بلى • قلت أفلمت ترى أن الله قد أعطى هذه الحشرة وقاية من الحر والبرد وعوارض الجو بما تفرزه على ظاهرها عما هو كالدقيق • قال بلى • قلت أفلمت ترى أن الأرجل اذا جاء وقت الاستغناء عنها خلعهما الحيوان وعاش بلا أرجل كما ذكرناه قال بلى • قلت أفلمت ترى أن العدوى تنتشر من هذا الحيوان كما تنتشر عوامل الاقحاح فى النبات فكما كان الاقحاح فى النبات بالرياح والحيوان وبغيرهما كما ستراه فى سورة الحجر مفصلا • هكذا هنا نرى الاقحاح فى الهلاك والتدمير يشبه الاقحاح فى الاصلاح هناك • قال بلى • قلت ألت ترى أن الانسان يحارب هذه الحشرة ومع ذلك تنتشر بسرعة هائلة • قال بلى • قلت ان نظر الانسان للعلوم (قسمين) نظري يؤدى الى المنافع المادية ونظري يؤدى الى ما فوق المادية • أما النظر الى المنافع المادية فان الطبيب والمهندس وعالم الزراعة كل يبذل عن المنفعة المادية التى هو بصدها • وليس يرتفع نظره الى ما هو أعلى كهؤلاء الذين يقتلون هذه الحشرة فى الحدائق المصرية فليس لهم مطلب وراءها • فأما النظر لما هو أعلى من ذلك فهو نظر يرتقى الى عالم أعلى من عالمنا • فهنا يرى الانسان أن الله تعالى هدى هذه الحشرة وحفظها ونحن نحاربها وهذا قوله تعالى - قال ربنا الذى أعطى كل شئ خلقه ثم هدى - وقوله - سبح اسم ربك الأعلى • الذى خلق فسوى • والذى قدر فهدى - فالله أعلى واذا كان أعلى فيستوى لديه جميع خلقه فى النظام • رأى المصلحة توجب أن تكثر الحشرات الملقحة للأشجار والحشرات القاتلة لها فأكثر منهما وجعل الانسان سعيدا بالأولى شقيا بالثانية وهذا قوله تعالى - ونبأكم بالشئ خير فتنة - علم الله أن هذه الحشرة سيحاربها الانسان بكل الوسائل فأمدّها بالذرية الكثيرة وجعل الأنثى لاحتياج الى ذكر - فتبارك الله أحسن الخالقين - وهذا قوله - وكل شئ عنده بقدر - وفوله - وان من شئ إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم - قال هذا حسن ولكن لم نصل للمقصود هنا • قلت فلننظر الى الذكر والاناث من هذا النوع • أليس هذا الحيوان قامت فيه الأنثى مقام الذكر والأنثى وهذه أشبه بنوع من النبات يشتمل على الذكر والانثى معا ويسمونه خشي كالذاتورة والبنج كما تقدم فى سورة الأنعام • قال ثم ماذا • قلت فاتحاد الله كورة بالانوثة ظاهر فى هذه الحشرات من الحيوان وفى بعض النبات وقد ظهر الخنى فى نوع الانسان فهذا معناه أن الطبيعة تنطق قائلة (ان الذكر والاناث فى كل شئ متحدة بحسب أصلها) ولذلك تجد النوعين يتجاذبان على تباعد الديار وجميع أحوال هذا الانسان كأحوال الله كور والاناث أى أنهم متحسون متضامنون مشبكة مصالحهم فكما نرى الذكر والاناث ظهر اتحادهما فى الطبيعة ونوادرها • هكذا نراهم متحدين غاية ونتيجة

ومقصدا • لذلك يتعارفون • هكذا سائر شؤون الحياة • فأهل الشرق وأهل الغرب جميعا يحتاج بعضهم الى بعض • قال ثم ماذا • زدنى ايضا • قلت ان اتحاد الذكر والأنثى فى أدنى النبات وأدنى الحيوان وشواذ الانسان رمز الى اتفاقهما مقاصد وغايات تجمعهما والذكورة والانوثة المذكورتان لافرق بينهما وبين سائر أعمال الحياة • فأهل الشرق والغرب يحتاج بعضهم الى بعض • ألا ترى أن الحشرة المذكورة وهى (بق الهبسكس) قد انتقل مع الشجرة من الأقطار البعيدة ونقل العدوى الى القطر المصرى فى أشجاره • قال ومافائدة هذا • قلت فأدته أن كل مصيبة نحلّ بأمة تضرب بغيرها على هذه الأرض • فالطاعون والجدرى والحجى وأنواع كثيرة من الأمراض تأخذها الأمم بعضها عن بعض ولذلك ترى لكل أمة على حدودها مكانا تمتحن فيه القادمين لينظروا أفيهم مرض معد أم لا وهكذا • وإذا حصل حقط فى أمة أثر فى غيرها من الأمم ولقد كان للحروب الأهلية فى بلاد الصين فى هذه الأيام ولاعتصاب عمال مناجم الفحم فى بلاد الانجليز أثر سيء فى رخص أسعار القطن المصرى وساعده على ذلك كثرة القطن الأمريكى فالظفر كيف صار الناس على الأرض متضامنين وهم يجهلون انهم متضامنون • متصلين وهم يجهلون انهم متصاون • بينهم علاقة كبيرة فى السراء والضراء وهم يجهلون • عمهم السلك الكهربائى وأحاط بهم من كل جانب نظام بريدى وآخر جوى واتصل الشرق بالغرب وحلقت الطيارات التى صنعها الانسان فى الجوّ • وفى هذه الأيام (فبراير ١٩٢٧) صنع الألمان طائرة تحمل جميع مايلزمها مدة بحيث تطير حول الكرة كلها وترجع الى مكانها من غير احتياج الى ذخيرة أخرى • أليس هذا بعض قوله تعالى - يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا - هاهوذا بعض التعارف قد ابتدأ • فقال ياسبحان الله قد كان أول الكلام لا يشعر الانسان فيه بأن له مناسبة لهذه الآية حين ذكرتها • لم ندر أى مناسبة بين نبات (الهبسكس) وبين هذه الآية فظهر أن الذكورة والانوثة فى العالم الانسانى والنباتى والحيوانى قد اتحدتا فى بعض أفرادها وكان ذلك فى الانسان رمزا الى توثيق الروابط فى سائر مصالحه • فلأول الرمز بقوله - خلقناكم من ذكر وأنثى - وللثانى الرمز بقوله - لتعارفوا - فقلت إذن هذه الآية وردت خطاب العقل الانسانى العام ومعنى هذا أن المسلمين يحسن لهم أن يقوم فيهم حكماء وفلاسفة ويدرسوا نظام الوجود ويعرفوه كالذى ذكرته فى كتابي ﴿أين الانسان﴾ الذى عرفه أهل أوروبا أنه خطاب للأمم كلها ويدينوا للأمم أن العقل يبين أن الناس متحدون أصلا وغاية وانه يجب أن يكون هناك نظام عام يمنع الضرر والضرار من أى نوع ويسمون هذا النظام ﴿التعارف﴾ • قال لى ولكن المسلمين الآن ليسوا قادرين على ذلك • قلت نعم والسبيل الى ذلك أن يقوم فيهم مفكرون ويعمموا التعليم فى الأمم الاسلامية ويجعلوا لهم نظاما يسمى ﴿اصلاح ذات البين﴾ وهو المذكور فى هذه الآية - وأصلحوا ذات بينكم -

فهنا ﴿درجتان﴾ فى الإصلاح • درجة اصلاح ذات البين بين المسلمين • والدرجة الأخرى درجة التعارف العام بين أمم الأرض كافة • قال وما السبيل الى ذلك • قلت السبيل اليه هو ما ذكرته فى هذا التفسير وما يذكره غيرى من علماء الأمم الاسلامية فى أقطار الأرض • أقول فليقيم كل مفكر فى الاسلام بفهم المهم من هذه الآراء فى الاسلام وليعمم التعليم لأنه لاجية ولإسعادة للأمم إلا بالعلم * وقيل فى المعنى ما الفضل إلا لأهل العلم اهمهم * على الهدى لمن استهدى أدلاء

وهناك يظهر المصلحون الذين يصلحون ذات البين بين أمم الاسلام حتى يكونوا على الأقل أشبه بالممالك المتحدة بأمرىكا التى ليست عندها هاتان الآيتان أو كأمم الألمان الذين لا يقرؤون هذه الآيات • اللهم انك أنت الذى زرعت النبات وخلقت الحيوان ونظمت الانسان وأعطيت كل شئ خلقه وهديته وجعلت الذكورة والانوثة فى الانسان رمزا الى اتحاد أصلا وغاية وأهلمت أمما أن تعمل لهذه الغاية بالبريد الجوى والأرضى

والطرق البرية والبحرية وأتمت المسلمين قرونا وقرونا وقرونا ثم أنت الذى جعلت أمثال هذا التفسير فى الأمم الإسلامية والآراء التى تصدر من كبار الأئمة فى عصرنا موقظات لشعوب الاسلام أن يدرسوا نظام الوجود ويعمموا التعليم كما قدمنا ويتبدؤا بصلح ذات البين بين المسلمين

ومنى تعارفت هذه الأمم كانت سببا فى التعارف العام وأعلى الأقل قبلت هذا من المصلحين فى جميع الأمم فاصلاح ذات البين المذكور فى هذه الآية يتقدمه دروس العالم . فاذا كنا نرى اننا قد طلب منا التعارف العام بآية الحجرات ونداء الله للناس جميعهم فبالأولى علينا صلح ذات البين بيننا الذى هو فى هذه الآية فانظر كيف كان التعارف العام لسائر الناس والصلح الخاص بين الأمم الإسلامية . ولا جرم أن الصالح والمودّة أخص من التعارف العام . وهذا عجيب إذ وضع فى كل آية ما يناسبها فالتعارف للعموم والمصالحة للخصوص أى لخصوص الأمم الإسلامية . اللهم ان المسلمين لم يعملوا اليوم لأخص الأميين فضلا عن أعمهم ولن يوقظهم إلا أن يتذكر عقلاؤهم فى أمثال ما كتبه فى هذا التفسير . اللهم انك أنت الذى حكمت على الانسان أن يحتاج الى الطيور فى أوكارها لتلقى له الحشرات الآكلات لزراعته كما فى قردان والغراب وغيرهما مما مر ذكره فى سورة المائدة فى مقدمتها وهكذا العنكبوت الآتى فى سورته لئلا يأكل الحشرات أيضا ليقبى زرعنا سلما فكأنك جعلت هذه المخلوقات الحية كأسرة واحدة وقلت فى سورة الأنعام - وما من دابة فى الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا أم أمانا لكم إلح - فجعلتها أمما أمثالنا ثم أبنت فى العلوم فى الشرق والغرب أننا ملزمون بالمحافظة عليها لتساعدنا فى بقاء نباتنا . فالطيور مساعدا وذوات الأربع من البهائم والأنعام مساعدا فهذه أمم أمثالنا فلنعافظ عليها لأجل حياتنا ومعاشنا . واذا كان هذا شأننا مع الحيوان الأعجم فهأنحن أولاء مع الانسان العام علينا أن نسعى للتعارف معه كما نتعرف بالحيوان وندرسه ثم ههنا فى هذه السورة أتيت لنا بأخص من ذلك وهو صلح ذات البين بيننا

اللهم ان الأمم الإسلامية اليوم فى قصور معيب وتقصير مخجل . فلا يبنهم اتفقوا . ولا مع الأمم تعارفوا ولا للأمم الحيوانية درسوا . ثلاث درجات جهلوا . درجة الحيوانية والإسلامية والانسانية المذكورات فى الأنعام والأنفال والحجرات على هذا الترتيب . وأخص هذه الدرجات مانحن بصددده الآن فى هذه السورة وهذا هو تفسير آياتنا التى نحن بصدددها وهى - وأصلحوا ذات بينكم وأطيعوا الله ورسوله - وهذه أول الدرجات اعتقادا وعملا ويلها التعارف العام المذكور فى الحجرات ويلها دراسة الأمم الحيوانية على اختلاف أنواعها . هذا هو الذى يجب على المسلمين فليدرس وليتأمل

(مافوق المادّة)

(تذييل لهذا المقام)

قال صاحبى لقد قلت ان هناك نظرا يؤدى الى مافوق الامور المادية فما معنى هذا وهل الانسان يرتفع عن المادّة فى هذه الأرض . قلت اعلم أننا نحسّ فى نفوسنا فى هذه الحياة بنزعة شريفة الى حال عالية وذلك كما فى هذا المقال يتعالى الانسان عن ملابسات الأجسام الى أقصى مرام . نخبرنى رعاك الله ألم أبين لك أن كل عالم بعلم قد حصر عقله فيه . فعالم الهندسة يبحث عن الأشكال وتتأبجها . وهكذا علماء الزراعة لا يدرسون إلا ما يخص ما هم فيه كهؤلاء الذين يقتلون الحشرات . ان هؤلاء لا يستلذون اللذة التى يجدها صاحب العلم العام . ان الانسان على الأرض مغلوب على أمره خاضع لهذا الجسم يسعى لنموه وحفظه فشغله ذلك عن النظر العام والتفكير فى بديع صنع الله . وهذا التفكير هو لبّ الدين الإسلامى قال تعالى - الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون فى خلق السموات والأرض -

وقد اصطفى الله أناسا وهم الأنبياء والحكماء فلمهم نزعة الى النظام العام فاذا نظروا فى أمثال هذه الحشرات

وفي سعادة الأمم وشقاوتها وفي نظام السموات والأرض . وفي الحياة والموت . وفي القحط والجذب والحبس كانوا عند ذلك النظر كالمجردين عن هذه المادة . اللهم ان عقولنا التي غمست في أجسامنا قد حبست عن عالمها الجليل

ان هنا نظاما أدركناه وهذا النظام استوى فيه ما يؤلمنا وما يسرنا فان حشرات الهلاك وحشرات الحياة قد ساعدهما الله وحفظهما ورزقهما . إذن نظام هذا الوجود الذي نعيش فيه تكافؤ الخير والشر والضر والنفع ولذلك تجد عندنا موتا وحياة . امرأة تلد وملك يقبض الأرواح . فهنا تعاون بين الحياة والموت والخير والشر ونحن بذلك ممتحنون . لو كانت العاطفة الانسانية كاملة لاستوى عدها الموت والحياة والخير والشر . ان نظام الوجود ساوى بين الأمرين ونظام الوجود محكم . ان العقل الانساني متى قرأ الحكمة عرف أن هذا النظام جميل وأن الموت والحياة والخير والشر ضروريان لنظام هذا الوجود . ومع هذه الحكمة التي يعرفها نراه يحزن ويفرح وهذا تقص مشين مزر بنا دال على تقصنا في هذا الوجود ولعلنا في عالم بعد هذا يتساوى عندنا الخير والشر فتكون عواطفنا سائرة على نظام عقولنا . اللهم ان العواطف لا تكون كاملة إلا اذا كانت جارية على نسق نظامك العالي ونحن اليوم على الأرض أطفال في أحوالنا ونحن سائررون الى هذه الغاية حتى توازي عواطفنا نظامك ونكون - على سرر متقابلين - لاهم ولا حزن ونكون راضين رضاء تاما بنظام هذا الوجود الذي هو على أتم نظام . ان الانسانية الجاهلة اليوم سترتقي اما في الأجيال الآتية واما في عالم الأرواح . ولا سبيل لسعادة الانسان إلا بالاتحاد العام والوثام التام بين الأرواح بحيث يكونون في العالم الروحي متحدين متحابين وتزول الفوارق بينهم . فليكن المسلمون اليوم مبتدئين بصلح ذات البين بينهم ثم يتبعون ذلك بالتعارف العام بقدر الامكان حتى يعم الإصلاح ويوم القيامة يوضع الناس في مراتبهم وأحوالهم إما في نعيم وإما في عذاب

ان صلح ذات البين والتعارف العام للأمم من الأنوار التي يقذفها الله في قلوب الخواص من عباده لتنهدي الأمم ويستنير الوجود

قال صاحبي اضرب لي مثلا لهذه الصفة العالية . قلت ان مثلها كمثل الطبيب فانه أفضل راحم للمريض يقطع عضوه وهو رحيم فليس يكون المريض منتفعا بالطبيب حق الانتفاع إلا اذا أدرك الغرض من عمله فالطبيب برحته لا يبالي بالألام التي تعترى المريض من جراء تعاطي الدواء . هكذا الله تعالى والعوالم التي تتولى نظام هذه الدنيا يريدون الإصلاح العام ولا يبالون بحشرة تأكل الزرع وطاعون عام وأمراض فائكة لأنهم يدبرون التدبير العام فالأرض كلها أشبه بانبيان واحد . غوث أمة وحياة أخرى وسعادة أمة وشقاوة أخرى أشبه بما يعترى الانسان من حلق شعره وتقليم أظافره تارة وتطويلها أخرى ومرض عضو وصحة آخره فظهر العالم الأعلى الذي يتلقى الأمر عن الله هو هذا النظر . فقال من أين أتى لك هذا القول . فقلت أنا لم أفقد أحدا وإنما هذه خواطر هجمت على النفس ونفوسنا لها اتصال بعوالم أخرى . فأنا أحس الآن بأن هذا المعنى حق وأن هناك عوالم أرق منا نظرها للأرض هو هذا النظر لأنني أنا وأما في هذه الأرض أجد في نفسي سرورا ولذة وانشراحا عند ادراك نظام هذه الحشرة الفاتكة بأشجارنا المهلكة لزرعنا فلماذا هذه اللذة وكيف أدركتها نفسي كما أدركت وسرت بنظام الحشرات اللاقي تكون سببا في القاح النبات . فاذا كانت نفسي على هذا الخطأ أي تسرت بحسن النظام سواء كان لشهوتها أولئذها فهذا دليل أن هناك عوالم هذا دأبها تشرف على عملنا ونجعلها أمامها كأنه مدرسة أحيوان لاتفعل فيه إلا المصلحة العامة

ان سرورنا بالنظام العام وابتهاجا به سعادة وبهجة وجمال . فقال وهل السرور بذلك واللذة تكون لكثير من أهل العلم وهل هذه دائمة . قلت . كلا . ان نفوس الحكماء تشعر بها في أوقات قليلة ثم تغلب

عليهم العوالم الأرضية فيحزنون ويفرحون كبقية الناس وإنما يتسلون بالحكمة تارة وبالرضا أخرى . فاما عدم الاحساس بالآلم فهذا غير معقول . اللهم اذا ذهّل الانسان ذهولا علميا أوديتنا أشبه بذهول النائم (بالتفتح) المغناطيسي

ولقد شرح هذا الامام الغزالي في الاحياء فاقرأه هناك في ﴿باب الحب﴾ ويشير الى هذه المرتبة قوله تعالى - إن ذلك في كتاب إن ذلك على الله يسير * لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم - فمن أيقن أن الله هو الذي أعطاه ومنعه فإن ذلك يخفف الألم ومع المداومة والصبر يصبر الألم كاللعدوم . قال صاحبي مالمخلص هذا الموضوع كله . قلت نحن في تفسير - وأصلحو ذات بينكم - فدرسنا حشرة (الهبسكس) وهي تؤذي الأشجار وتعدى أشجار الأمل الشرقية بعد الغربية وقد حفظها الله هذه الغاية وذلك يوجب تعاون الأمل جميعا لا اشتراكهم في الضراء . وأتى هذه الحشرة لاحتياج لذكر وكذلك بعض النبات فيه الذكورة والانوثة معا وهكذا الخنثى من بنى آدم فالذكور والاناث في الامم متحدون أصلا وغاية والله يقول - يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا - فغافرتهم إلابيجمعهم فرق الشعوب والقبائل وهاهوذا الآن يجمعهم كما فرق الذكر والأنثى وجمعهم وهذا الآن واجب على حكماء أمة الاسلام وأخص من ذلك صلح ذات بينهم . ثم أن هذا النظر شريف وعال وحكيم إذ يجعل للانسان منزلة ملكية عالية لأنه ينظر للعوالم نظر الحكيم والملك ويحبه الله ويحب هو الله تعالى لأن الحب على قدر العلم والتفكير والتبصر . قال ان الحشرة المذكورة تفرز مادة على نفسها لتحفظها من الجوع . قلت فأدتها عظيمة جدا . انها تعطينا درسا أن جسم هذه الحشرة قد اكتفى بنفسه ففرز منه نفس المادة التي تحفظه من الجوع كجلود الأنعام وأشعارها وأوبراها فهي كلها نسيج أجسامها . هكذا الانسان له نفس معذبة بالأطوار والأحوال والجهل فبماذا يكسوها فيحفظها من الهوان . لاسيلا الى ذلك إلا بأن تفرز النفس مادة تحفظها ولا يفرز لها إلا العلم والعمل فكل عمل وكل علم يرجع الى النفس فيعطىها قوة ولاجرم أن النظر العام الحكمي الذي نحن فيه الآن هو السند الأقوى والمقام الأعلى وكلما زاد الانسان اتساعا في النظر والحكمة اشتدت قوته الروحية ونزعاته الفكرية وأميله الملكية واذن يصلح ذات البين ويكون سببا في تعارف الأمل في الأقطار

﴿ تذكرة ﴾

سترى أيها الدكي ان شاء الله في سورة الحجرات عند قوله تعالى - يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا - كيف كان خلق الذكر والأنثى في العالم الانساني متساويين تقريبا وكيف كانت عقول الناس واستعدادهم موزعات على الأفراد بحسب الحاجة العامة للنظام المطلوب . وكيف كان ذلك موجبا لتعاون الأمل عموما . وكيف كان اختلاف استعداد الأرض واختلاف استعداد العقول يوجب ان ذلك وهكذا من المباحث التي وضعها في كتابي ﴿أين الانسان﴾ ولخصه العلامة سنيلا نه الفيلسوف الطلياني في مجلة العاوم الشرقية . وهكذا ذكره الاستاذ البارون (كراديفو) في كتابه ﴿مفكرى الاسلام﴾ وسترى ذلك التلخيص هناك وما بعده وما كنت لأعلم أن ذلك الكتاب كله داخل في معنى تلك الآية ﴿تبصرة في كتاب (أين الانسان) الآتي في سورة الحجرات ومناسبتها لما هنا وبيان أنه ملخص الآية هناك . وكيف كانت سورة الحجرات فيها الأمران معا ﴿الصلح بين المسلمين . والتعارف بين جميع الأمل﴾ اعلم أيها الدكي أني أول ما خطر لي تأليف كتاب ﴿أين الانسان﴾ كنت أفكر في تعداد الذكور والاناث على سطح الكرة الأرضية فوجدت أن هذا العدد متقارب في كل بلدة وقرية ومدينة وأمة وشرق وغرب فأخذني العجب كل مأخذ وقلت في نفسي كيف يتساويان ولم كانا على قدر الحاجة أليس ذلك بعناية

خاصة وصي أن تكون جميع الصناعات والعلوم قد جعلت لها استعدادات في الفطرة كما ظهر ذلك في الذكورة والانوثة بحث هذا الموضوع بحثا كثيرا . ورأيت أن الاذكاء يقاؤون وأصحاب الاجسام العملية يكثرون على مقتضى المطالب . ثم نظرت الى نفس الارض فوجدتها مختلفة البقاع استعدادا للنافع المختلفة فثبت في نفسي أن هذه الدنيا وضعها عجيب من حيث الارض ومنافعها والناس واستعدادهم فألفت الكتاب وانتشر في أوروبا بلا قوة منى لأني ليس لي معينون في هذا لأن الشرق ليس له عهد بعمل مثل هذا . وذكرت في الكتاب أن الناس لا يهنا لهم عيش إلا اذا استخرجوا جميع القوى في الانسان وفي الأرض ولا يهنا هذا إلا بأن يكون الناس كأسرة واحدة . ولما عرف هذا أهل أوروبا قرظوه ولخصوه كله وسترى في سورة الحجرات ملخص الكتاب بقلم الكتاب الاوروبيين . انظر الى سورة الحجرات ترهناك آيتين ﴿ الأولى ﴾ - انما المؤمنون اخوة فاصلحوا بين اخويكم واتقوا الله لعلكم ترحمون - ﴿ الثانية ﴾ - يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا الخ - فالآية الأولى تتفق مع ما هنا فالمسلمون يكون بينهم الصلح والمودة ثم هم بعد ذلك يتعارفون مع غيرهم . ان في الحجرات الأمرين معا فأولهما هو ما في هذه السورة من الصلح بين المسلمين . وثانيهما هو التعارف العام . وأهم ما في هذا المقال أن آية التعارف هي ملخص كتاب ﴿ أين الانسان ﴾

ألا ترى رعاك الله أن مسألة الذكور والاناث التي في أول الآية هي عينها التي كانت أول ما فكرت لظهور الكتاب وأن مسألة التعارف التي في آخرها هي بعينها التي قررتها في آخر الكتاب . أفلا تتعجب معي أن يكون هذا الكتاب تفسير الآية واحدة من القرآن وتلك الآية متممة للآية هنا . فان السلام العام يحتاج ﴿ للأمرين ﴾ صلح خاص بين المسلمين واتحاد مع الأمم في الأعمال العامة . وانظر كيف كانت آية الصلح بين المسلمين جاءت في هذه السورة التي هي مقدمة في الترتيب على تلك السورة وأيضا هي في الحجرات أيضا مقدمة ذلك هو العجب الذي سترناه وانحنا هناك وهذا يدعو المسلمين الى ﴿ الأمرين ﴾ صلح بينهم وتعارف مع الأمم وقد ابتأنا ثانيهما وشرع عقلاء المسلمين في أوّلها فليشر المسلمون بعدنا . وهذه من عجائب ومجربات القرآن في هذا الزمان اهـ

﴿ كيف قصر المسلمون في قوله تعالى - وأصلحوا ذات بينكم - ﴾

ان المسلمين ينقصهم الرقي في كل شيء . ان المودة لا تكون إلا بعلم ومادام العلم قليلا كانت المودة ضعيفة بل هي معدومة . لا ترى بين المسلمين اليوم مودة كالتى تراها بين الأمم الأخرى . نعم المسلمون مودتهم مخبوءة وليس يظهرها إلا الحركة العلمية والعملية . وانى ليحزننى ألا أقرأ للمسلمين مثل ما قرأته اليوم ٢١ يناير سنة ١٩٢٧ أن أول محادثة جرت (بالتلفون) الذى لاسلك له جرت يوم ٧ يناير المذكور بين صاحب جريدة (النيويورك ورلد) وبين رئيس تحرير (الدبلى اكسبريس) بلندن وبينهما ثلاثة آلاف ميل أى نحو ثمن الدائرة المحيطة بالأرض . وقد تبادلوا التحيات والاخبار عن جوف البلدين (نيويورك ولندن) وأخذت صورة كل منهما وهو في بلده وأرسلت صورة الأول حالا بطريق اللاسلكى وهكذا صورة الأمواج عنده نكلمه ونشر هذا كله في جريدة (الدبلى اكسبريس)

هذه هي مودات الفرنجة والأمريكان . أيها القارئ هذا التفسير فكر فيما أقول وقل لي هل سمعت مثل هذا بين مصر وبغداد أو بينهما وبين الاستانة والافغان أو بينهما وبين شمال أفريقيا . كلا . فهذه أم أقطعا صغار العلماء عن العلوم وعن الصناعات فجهاوا العالم الذى نعيش فيه وجهلوا أنفسهم . وسيكون هذا التفسير من مبادئ النهضة العلمية والعمل بعد العلم . انتهى

﴿ فريضة مشرقة في سورة الانفال والتوبة ثم القتال والفتح والحجرات ﴾
ومن عجائب القرآن أن ذكر الصلح جاء قبيل الكلام على القتال والنصر في هذه السورة ﴿ ذلك ﴾
لان قتال العدو لا يتم الا بعد اتفاق المجاهدين كما قدمنا فاذا تابغضوا فلا قتال ولا نصر . وانظر الى سورة
الحجرات التي بعد سورة القتال ثم سورة الفتح كيف ذكر فيها الصلح بين المسلمين والتعارف بين الامم . كأنه
يقول هنالا جهاد الا بعد اتفاق الامة واتحادها . ويقول هناك اذا جاهدتم وفتحت البلاد فعليكم ﴿ أمران ﴾
صلح فيما بينكم شامل كما كنتم قبل القتال ثم تعارف مع الامم وتكون النتيجة هكذا صلح دائم قبل الحرب
وبعدها في الامة . ثم انكم اذا ملكتم الامم فتعارفوا مع دوام الصلح . هذا ما يؤخذ من ترتيب السور
والآيات والله على ما نقول وكيل . انتهى الكلام على القسم الاول

(الْقِسْمُ الثَّانِي)

كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ يَتِيكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَارِهُونَ * يُجَادِلُونَكَ
فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ * وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى
الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشَّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ
الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ * لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَيُطِيلَ الْبَاطِلَ وَلَوْ كَرِهَ الْغَافِرُونَ *
إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِآلِفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرَدِّفِينَ * وَمَا
جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَى وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ
* إِذْ يُغَشِّيكُمُ الثُّغُلَاءَ أَمَنَةً مِنْهُ وَيُنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ وَيُذْهِبَ
عَنكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ * إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى
الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبَّثُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَائِقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَأَصْرَبُوا
فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَأَصْرَبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ * ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ
اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ * ذَلِكَمُ الَّذِي قَدْ وَفَّوهُ وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ النَّارِ *
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُولُوهُمْ الْأَذْبَارَ * وَمَنْ يُولِهِمْ يَوْمَئِذٍ
دُبْرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَى فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ
الْمَصِيرُ * فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى وَلِيُبْلِيَ
الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءً حَسَنًا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ * ذَلِكَمُ الَّذِي مَوَّهِنُ الْكَافِرِينَ *
إِنْ تَسْتَغِيثُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ وَإِنْ تَنْتَهُوا فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَعُودُوا نَعُدْ وَلَنْ تُغْنِيَ
عَنكُمْ فِتْنَتُكُمْ شَيْئًا وَلَوْ كَثُرَتْ وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ *

(مقدمة في سبب غزوة بدر)

روى أن أبا سفيان بن حرب أقبل من الشام في غير قريش في أربعين راكبا من كفار قريش منهم عمرو بن العاص ومعهم جال تحمل عطرا وميرة وبزا (١) حتى إذا كانوا قريبا من بدر وهو ماء كانت العرب تجتمع عليه لسوقهم يوما في السنة فبلغ النبي ﷺ خبرهم فقال لأصحابه هذه غير قريش فيها أموالهم وحرصهم على الخروج اليهم تخف بعضهم وتقل بعضهم فلما سمع أبو سفيان يمسير رسول الله ﷺ إليه استأجر ضمضم بن عمرو الغفاري فبعثه إلى مكة وأمره أن يأتي قريشا يستفزه ويخبرهم أن محمدا في أصحابه قد عرض لعيرهم نفرج ضمضم سرى إلى مكة وكانت عاتكة بنت عبد المطلب قد رأت رؤيا قبل قدوم ضمضم مكة بثلاثة أيام أفزعها فأخبرت بها أخاها العباس بن عبد المطلب قالت رأيت راكبا أقبل على بعيره حتى وقف بالأبطح ثم صرخ بأعلى صوته قائلا ألا فانفروا يا آل غدر إلى مصارعكم في ثلاث فأرى الناس قد اجتمعوا إليه ثم دخل المسجد والناس يتبعونه فبينما هم حوله مثل به بعيره على ظهر الكعبة فصرخ مثلها بأعلى صوته ألا فانفروا يا آل غدر إلى مصارعكم في ثلاث ثم مثل به بعيره على رأس أبي قبيس فصرخ مثلها ثم أخذ صخرة فأرسلها فأقبلت تهوى حتى إذا كانت بأسفل الجبل ارفضت فما بقي بيت من بيوت مكة ولادار من دورها إلا ودخلها منها فلقة فقال العباس والله إن هذه الرؤيا قطيعة فاكتمها ولا تذكريها لأحد ثم ذكر العباس الرؤيا للوليد بن عتبة واستكتمه إياها والوليد ذكرها لأبيه عتبة وفتش الحديث . قال العباس فعمدت أطوف بالبيت وأبوجهل ابن هشام في نفر من قريش يتحدثون برؤيا عاتكة فلما رآني أبوجهل قال يا أبا الفضل إذا فرغت من طوافك فأقبل البنا قال العباس فلما فرغت من طوافي أقبلت إليهم فقال لي أبوجهل يا بني عبد المطلب متى حدثت هذه النبوة فيكم . قلت وما ذاك . قال الرؤيا التي رأت عاتكة . قلت وما رأت . قال يا بني عبد المطلب أما رضيتم أن تنبأ رجالكم حتى تنبأ نساؤكم لقد زعمت عاتكة في رؤياها أنه قال ﴿ انفروا في ثلاث ﴾ فسنترصد بكم هذه الثلاث فإن يك ما قالت حقا فسيكون وإن تمض الثلاث ولم يكن من ذلك شيء نكتب عليكم كتابا بأنكم أكذب أهل بيت في العرب . قال العباس فأنكرت أن تكون عاتكة رأت شيئا ثم تفرقنا فشايع قول أبي جهل في الناس فلم تبق امرأة من بني عبد المطلب إلا أتتني فقلن أقررتم لهذا الفاسق الخبيث أن يقع في رجالكم حتى تناول النساء وأنت تسمع فأين الغيرة فاحتدم الغيظ في صدر العباس وأقسم أن يتعرض له ويقتص منه قال ففقدت في اليوم الثالث من رؤيا عاتكة وأنا حديد مغضب أرى أني قد فاتني شيء أحب أن أدركه منه . قال فدخلت المسجد فرأيت فوالله أني لأمر نحوه أن تعرضه ليعود لبعض ما قال فأتته به إذ خرج نحو باب المسجد يشتد . قال العباس فقلت في نفسي ماله لعنة الله أكل هذا فرقا مني أن أشأته قال فإذا هو سمع ما لم أسمع سمع صوت ضمضم بن عمرو وهو يصرخ ببطن الوادي واقفا على بعيره وقد جدد بعيره وحول رحله وشق قيصة وهو يقول يا معشر قريش الاطيمة اللطيمة (تقدم معناها) هذه أموالكم مع أبي سفيان وقد عرض لها محمد في أصحابه ولأرى أن تدركوها الغوث الغوث قال فشغلني عني وشغلني عنه ما جاء من الأمر فخرجت قريش سراعا ولم يتخلف إلا أبو لهب وقد بعث مكانه العاص بن هشام بن المغيرة وخرج رسول الله ﷺ في أصحابه لليال مضت من شهر رمضان حتى بلغ واديا يقال له (ذاقرد) فأناه الخبر عن مسير قريش ليمنعوا عن غيرهم فسار رسول الله ﷺ حتى إذا كان بالروحاء أخذ عينا للقوم فأخبره بخبرهم وبعث رسول الله ﷺ عينا له يدعى (أريقط) فأناه بخبر القوم وسبقت العير رسول الله ﷺ فجاء الوحى - إن الله وعدهم إحدى الطائفتين أنها لكم - أما العير وأما قريش فكانت العير أحب إليهم فاستشار رسول الله ﷺ

(١) وهذا هو معنى اللطيمة

أصحابه فقال بعضهم هلا ذكرت لنا القتال حتى نتأهب له انا أخرجا للعير فرد عليهم وقال ان العير قد مضت على ساحل البحر وهذا أبو جهل قد أقبل فقالوا يا رسول الله عليك بالعير ودع العدو فغضب رسول الله ﷺ فقام أبو بكر فقال وأحسن وكذلك عمر والمقداد بن عمرو اذ قال يا رسول الله امض لما أمرك الله فنحن معك والله ما نقول كما قالت بنو اسرائيل لموسى - اذهب أنت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون - ولكن نقول اذهب أنت وربك فقاتلا انا معكما مقاتلون الخ فدعا له رسول الله ﷺ بخير ثم قال سعد بن معاذ من الأنصار فأحسن في المقال فسر رسول الله ﷺ بقول سعد ونشطه ذلك فقال سيروا على بركة الله وأبشروا فان الله عز وجل وعدني احدى الطائفتين والله لكأنى أظهر الى مصارع القوم * روى مسلم عن أنس بن مالك أن عمر بن الخطاب حدثه عن أهل بدر قال ان رسول الله ﷺ كان يرينا مصارع أهل بدر بالأمس يقول هذا مصرع فلان غدا ان شاء الله تعالى وهذا مصرع فلان غدا ان شاء الله تعالى وهذا مصرع فلان غدا ان شاء الله تعالى حتى انتهى اليهم فقال يافلان بن فلان ويافلان بن فلان هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله فإني وجدت ما وعدني الله حقا * فقال عمر يا رسول الله كيف تكلم أجسادا لا أرواح فيها * فقال ما أتم بأسمع لما أقول منهم غير أنهم لا يستطيعون أن يردوا على شيء فذلك قوله سبحانه وتعالى - واذا يعدكم الله احدى الطائفتين أنهما لكم - يعنى طائفة أنى سفيان مع العير وطائفة أبي جهل مع النفير * اذ اعرفت أيها الذكي هذه المقدمة الوجيزة فما أسهل تفسير الآيات

يقول الله الأنفال ثابتة لله والرسول مع كراهتهم لذلك ثباتا مثل ثبات اخراجك ربك من بيتك يعنى بالمدينة لأنها مهاجرة ومسكنه أو بيته فيها مع كراهتهم وهذا قوله (كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وان فريقا من المؤمنين لكارهون) أى أخرجك في حال كراهتهم (بجادلونك في الحق) في إثارة الجهاد باظهار الحق لا يثارهم تلقى العير عليه (بعد ماتين) أنهم ينصرون أينما توجهوا باعلام الرسول ﷺ (كأنما يساقون الى الموت وهم ينظرون) أى يكرهون القتال كراهة من يساق الى الموت وهو يشاهد أسبابه وكان ذلك لقلة عددهم وعدم تأهبهم * إذ روى انهم رجالة وما كان فيهم إلا فارسان * وفيه إيماء الى أنهم كانوا فزعين رعبا (واذكر) اذ يعدكم الله احدى الطائفتين أنهما لكم) وقوله - انها لكم - بدل من - احدى - (وتودون أن غير ذات الشوكة تكون لكم) يعنى العير اذ لم يكن فيها إلا أربعون فارسا فتمنوها وكرهوا النفير والشوكة الحدة مستعارة من واحدة الشوك (ويريد الله أن يحق الحق) أن يشبهه ويعليه (بكلماته) الموحى بها في هذه الحال (ويقطع دابر الكافرين) ويستأصلهم يعنى انكم تريدون أن تصيبوا مالا ولا تلقوا مكروها بملاقاة العير والله يريد اعلاء الدين واظهار الحق بملاقاة النفير فعل مافعل (ليحق الحق ويبطل الباطل ولو كره المجرمون) ذلك * واعلم أن رسول الله ﷺ نظر الى المشركين وهم ألف والى أصحابه وهم ثلثمائة فاستقبل القبلة ومد يديه يدعو اللهم أنجز لى ما وعدتنى اللهم ان تهلك هذه العصابة لا تعبد فى الأرض فما زال كذلك حتى سقط رداؤه فقال أبو بكر يابنى الله كفالك مناشدتك ربك فانه سينجز لك ما وعدك * وأيضا كان الصحابة يقولون (ربنا انصرنا على عدونا أغشنا ياغيث المستغيثين) وذلك لما علموا أنه لا محيص من القتال وهذا قوله تعالى مبدلا من قوله - إذ يعدكم الله احدى الطائفتين - (اذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم أنى معدكم) أى بأنى (بألف من الملائكة مردفين) بكسر الدال وفتحها أى متبعين فهم على الأول كانوا ساقا الجيش وعلى الثانى كانوا مقدمته * ويقال ردفه اذا تبعه وأردفته اياه اذا اتبعته (وما جعله الله) أى الامداد (الا بشرى لكم) أى الابشارة لكم بالنصر (ولطمتمن به قلوبكم) فيزول ما بها من الوجع قلقتكم وذلتمكم * وظاهر الآية يفيد أنهم لم يقاتلوا (ولذلك) قال بعض العلماء انما كانوا يكثر السواد ويشبتون المؤمنين

والا فإلك واحد كاف في اهلاك أهل الدنيا * ويقول بعضهم انهم قاتلوا يوم بدر ولم يقاتلوا في سواه من الأيام وهناك روايات وردت في نزولهم يوم بدر وقتالهم لانطيل بذكرها هنا (وما النصر الا من عند الله) أيها المؤمنون فتقوا بنصره ولا تسكلوا على قوتكم وشدة بأسكم وما كثرة الجيوش ولا امداد الملائكة ولا قوتكم وكثرتكم الا وسائط لا تأثير لها فلا تحسبوا النصر منها ولا تياسوا منه بفقدها (ان الله عزيز) قوى منيع لا يقهره شئ (حكيم) في تدبيره ونصره ينصر من يشاء ويخذل من يشاء • ولما كان المسلمون قليلى العدد وكان أهل مكة كثيرا عددهم اعتراهم الخوف على أنفسهم أن يغلبوا ويقهروا • ومما زاد الطين بلة أن المسلمين نزلوا ذلك اليوم (يوم بدر) على كتيب رمل أعفر تسوخ فيه الأقدام وحوافر الدواب وكان المشركون قد سبقوهم الى ماء بدر فنزلوا عليه وأصبح المسلمون على غير ماء وبعضهم محدث وبعضهم جنب وأصابهم العطش فوسوس لهم الشيطان وقال تزعمون أنكم على الحق وفيكم نبي الله وأنتم أولياء الله وقد غلبكم المشركون على الماء وأنتم تصلون محدثين ومجننين فكيف ترجون أن تظهروا على عدوكم • فهذه أمور خمسة (الأول) الخوف من غلبة العدو (الثاني) ما أصابهم من الحدث والجنابة والعطش (الثالث) وسوسة الشيطان لهم وكيف يكونون على الجوع وهم بهذه الحال (الرابع) عدم الوثوق وزلزلة القلوب (الخامس) أن الأقدام لا تثبت في ذلك الكتيب الأعفر الذى لاماء فيه فلذلك أكرمهم الله بإزالة الخوف في قوله بدلا ثانيا من - يعدكم - (إذ يغشيكم النعاس أمنة منه) النعاس النوم الخفيف - أمنة منه - أى أمنا من الله لكم من عدوكم أن يغلبكم وهو مفعول لأجله (وذلك) أن الخائف على نفسه لا يأخذ النوم فصار حصول النوم وقت الخوف الشديد دليلا على الامن وإزالة الخوف وكان ذلك النوم نعمة في حقهم لأنه كان خفيفا بحيث لو قصدهم العدو لعرفوا وصوله اليهم وقدروا على دفعه عنهم • وهذا كالمعجزة لاسيا اذا كان ذلك النعاس وقع دفعة واحدة فناموا كلهم مع كثرتهم كما قيل • وحصول النعاس لهذا الجع العظيم مع وجود الخوف الشديد أمر خارج عن العادة فهذا هو الأمر الأول من الامور الخمسة وهو الامن المزيل للخوف • وأشار الى الثانى وهو ما أصابهم من الحدث الخ بقوله (وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به) فأنزل عليهم المطر فشربوا واغتسلوا من الجنابة والحدث • وأشار الى الثالث وهو الوسوسة بقوله (ويذهب عنكم رجز الشيطان) أى وسوسته (وذلك) أنهم أمطروا ليلا حتى جرى الوادى واتخذوا الحياض على عدوته وسقوا الركاب واغتسلوا وتوضؤوا وتلبد الرمل الذى بينهم وبين العدو حتى ثبتت عليه الأقدام وزالت الوسوسة والاضطراب • وأشار الى الرابع بقوله (وليربط على قلوبكم) بالوثوق بلطف الله • وأشار الى الخامس بقوله (ويثبت به الأقدام) أى بالمطر حتى لا تسوخ في الرمل أو يربط على القلوب حتى تثبت في المعركة • فهذه هى الامور الخمسة التى أنعم الله عليهم بها لازالة ما ابتلوا به من نقائصها • واعلم أن هذه القصة اشتملت على ثلاثة أقسام (الملائكة والمؤمنين والكافرين) فهنا أخذ سبحانه يشرح لكل طائفة ما يناسبها • فقال في الطائفة الأولى وهم الملائكة (إذ يوحى ربك) بدل ثالث من - اذ يعدكم - (الى الملائكة أنى معكم) فى اعانتهم وتبشيرهم وهو مفعول يوحى (فتبشروا الذين آمنوا) بالبشارة وقورا قلوبهم • ولقد تقدم فى هذا التفسير فى مواضع كثيرة أن السنة والعلم الحديث فى أمريكا وأوروبا على اتفاق أن الأرواح الشريرة وهى الشياطين لها قوة تلقى بها الوسواس فى قلوب بنى آدم وتثير فيها الشر وهكذا للملائكة قوة الالهام بالخير فى قلوب الناس • فالأول وسوسة • والثانى الالهام فهذا هو التنبى ومنهم التبشير بالنصر والظفر وربما تعدى ذلك القلب الى الظهور عيانا نادرا كما فى هذه الغزوة * قيل كان الملك يمشى فى صورة رجل أمام الصف ويقول (ابشروا فان الله ناصركم عليهم) ومن صور التنبى قوله تعالى للملائكة قولوا للمؤمنين (سأتى فى قلوب الذين كفروا الرعب) أى الفزع ثم خاطب الله المؤمنين قائلا (فاضربوا فوق الأعناق) أى أعالى الأعناق التى هى اللدابع والرؤس (واضربوا منهم كل

بنان) جمع بنانة وهي أطراف أصابع اليدين أى سخرؤا رقابهم واقطعوا أطرافهم فضرب الرأس به هلاك الانسان والبنان به يمكن الانسان من مسك السلاح وحمله والضرب به فاذا قطع بنانه تعطل عن ذلك كله (ذلك) الضرب (بأنهم شاقوا الله ورسوله) أى بسبب مشاقمتهم لها واشتقاقه من الشق لأن كل من المتعادين فى شق خلاف شق الآخر (ومن يشاقق الله ورسوله فان الله شديد العقاب) وعيد لهم بما أعد لهم فى الآخرة بعد ما حاق بهم فى الدنيا (ذلكم) القتل والأسر الذى نزل بكم أيها الكفرة واقع (فدوقوه) عاجلا فى الدنيا وانه ليسير بالاضافة الى ما أعد لكم فى الآخرة من العذاب (وأن للكافرين عذاب النار) منصوب على أنه مفعول معه كقولك مرت والنيل أى ذوقوا ما يحل لكم من العذاب مع ما يحل لكم فى الآخرة وقد وضع فيه الظاهر موضع المضمر دلالة على أن الكفر هو السبب فى جمع العذاب العاجل مع الآجل . ولما انتهى الكلام على خطاب الملائكة وما يتبعه شرع سبحانه يخاطب المؤمنين وهم الطائفة الثانية فقال (يا أيها الذين آمنوا اذا لقيتم الذين كفروا زحفا) وهذا حال من الذين كفروا . والزحف الجيش الذى يرى لكثرة كأنه يزحف أى يدب ديبيا من زحف الصي اذا دب على إسته قليلا قليلا سمي بالمصدر . فالمنى اذا لقيتم الذين كفروا كثيرا عددهم (فلاتولهم الأديار) بالانهزام فضلا عن أن يكونوا مثلكم أو أقل منكم أى اذا لقيتموهم للقتال وهم كثير وأتم قليل فلاتفتروا فضلا عن أن ندانوهم فى العدد أو تساووه . وهذه مزية أولى الهمم العالية الذين يتكلمون على ربهم ولا يبالون بما يعترضهم من كوارث ومحن (ومن يولهم يومئذ دبره لامتحرقا لقتال) يريد الكفر بعد الفتر وتغير العدو فانه من مكاييد الحرب (أو متحيزا) منضما (الى فئة) الى جماعة أخرى من المسلمين سوى الفئة التى هو فيها وهما حالان من فاعل يولهم المضمر (فقدباء بغضب من الله ومأواه جهنم وبئس المصير) واعلم أن المتحيز يشمل من تحيز الى فئة بعيدة * لما روى ابن عمر رضى الله عنهما أنه كان فى سرية بعثهم رسول الله ﷺ ففروا الى المدينة قال فقلت يارسول الله نحن الفرارون قال بل أتم الكرارون وأنا فتكتكم . واعلم أن أكثر أهل العلم يقولون ان المسلمين يحرم عليهم الفرار يوم الزحف اذا كان العدو مثلهم فأقل أما اذا كان أكثر من مثلهم فانه يجوز الفرار وذلك لأن هذه الآية مخصوصة بما يأتى فى قوله تعالى - الآن خفف الله عنكم - فأفادت الآية أن الواحد يغلب اثنين * قال ابن عباس من فر من ثلاثة لم يفر ومن فر من اثنين فقد فر * وقال آخرون ان الفرار كان كبيرة يوم بدر . فأما يوم أحد ويوم حنين فقد خفف الأمر فى الآيات كقوله فى الأولى - إنما استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا ولقد عفا الله عنهم - وفى الثانية - ثم وليتم مدبرين . ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء . والقول بأن التولى ليس كبيرة بعد غزوة بدر وأن المسلمين بعضهم فئة بعض فيكون الفار متحيزا الى فئة فأما فى يوم بدر فلم تكن لهم فئة ينحازون اليها فلوا انحازوا الى المشركين مروى عن الحسن وقتادة والضحاك . وأكثر أهل العلم على الأول كما تقدم فاذا كان المسلمون على الشطر من عدوهم لا يجوز لهم أن يفرؤا منهم ويولوهم ظهورهم وان كان العدو أكثر من مثل المسلمين جاز لهم أن يفرؤا منهم ويروى مجاهد أنهم لما انصرفوا عن قتال أهل بدر كان الرجل يقول أنا قتلت فلانا ويقول الآخر أنا قتلت فلانا فنزل قوله تعالى - ان افتخرتم بقتلهم - (فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم) يعنى بنصره اياكم وتقويتكم عليهم وامدادكم بالملائكة يمشرونكم ويلهمونكم ويربطون على قلوبكم بل يكثرؤن سوادكم ويحاربون معكم على قول ثم ان جبريل قال للنبي ﷺ خذ قبضة من تراب فارمهم بها فلما التقى الجعان تناول ﷺ كفا من الحصباء عليه تراب فرمى به وجوه القوم وقال شامت الوجوه يعنى قبحت الوجوه فلم يبق مشرك إلا دخل فى عينه وفه ومنخره من ذلك التراب شئ فانهمزوا وتبعهم المؤمنون يقتلونهم ويأسرونهم . ومعلوم أنه ليس فى وسع أحد من البشر أن يرمى كفا من الحصى فى وجوه جيش فلانبقى عين إلا وقد دخل فيها من ذلك شئ فصورة الرمى صدرت من رسول الله ﷺ

وتأثيرها صدر من الله عز وجل . فلهذا المعنى صح النبي والاثبات في قوله تعالى (والمريم إذ رميت ولكن الله رعى) يعني ان الرمية التي رميتها أنت لم ترمها أنت على الحقيقة لأنك لورميتها لما بلغ أثرها إلا ما يبلغه أثر رعى البشر ولكنها كانت رمية الله حيث أثرت ذلك الأثر العظيم وعليه يكون فعل العبد مضافا اليه كسبها إلى الله تعالى خلقا فقد أثبت الفعل للعبد ثم فناه عنه وأثبت لله فقال - ولكن الله رعى - وإنما فعل ذلك ليهلك عدوكم (وليلى) وليعطى (المؤمنين منه بلاء حسنا) عطاء جيلا أى وللإحسان إلى المؤمنين (إن الله سميع) لتعالمهم (عليم) بأحوالهم (ذلكم) البلاء الحسن (وأن الله موهن) مضعف (كيد الكافرين) يعني مكرهم وكيدهم معطوف على - ذلكم - أى المقصود إبلاء المؤمنين وتوهين كيد الكافرين وإبطال حيلهم ومكرهم

﴿ لطيفة ﴾

قال أهل التفسير والمغازى لما ندب رسول الله ﷺ أصحابه انطلقوا حتى نزلوا بدرا ووردت عليهم روايا قريش وفيهم أسلم وهو غلام أسود لبني الحجاج وأبوسار وهو غلام لبني العاص بن سعد فأخذهما وأتوا بهما رسول الله ﷺ فقال لهم ﷺ أين قريش قالاهم وراء الكتيب الذي ترى بالعدوة القصوى والكتيب العققل فقال رسول الله ﷺ كم القوم قالوا كثير قال ماعددهم قال لا ندرى قال كم ينحرون كل يوم قالوا يوما عشرة ويوما تسعة فقال رسول الله ﷺ القوم ما بين التسعمائة إلى الألف ثم قال لهما من فيهم من أشرف قريش قالوا عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وأبو البحتري بن هشام وحكيم بن خزام والحارث بن عاص وطعنة بن عدى والنضر بن حوث وأبو جهل بن هشام وأمّية بن خلف ونبية ومنبه ابنا الحجاج وسهيل بن عمرو فقال رسول الله ﷺ هذه مكة قد آتت اليكم أفلاذ كبدها فلما أقبلت قريش ورآها رسول الله ﷺ تصوب من العققل وهو الكتيب الرمل جاء إلى الوادى فقال ﴿ اللهم هذه قريش قد أفلت بخيلاتها ونفرتها تحاذك وتكذب رسولك . اللهم فنصرك الذى وعدتني ﴾ فكان ما كان من التصرف والفوز وإلى هنا انتهى الكلام على خطاب المؤمنين

ثم انه سبحانه خاطب الكافرين وهم الطائفة الثالثة فقال (ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح) أى ان تستنصروا فقد جاءكم النصر عليكم وهو خطاب لأهل مكة لأنهم حين أرادوا أن ينفروا تعلقوا بأستار الكعبة وقالوا ﴿ اللهم ان كان محمد على حق فانصره وان كنا على حق فانصرنا ﴾ ولما اتقى الجعان قال أبو جهل ﴿ اللهم أينما كان أجفر (يعنى نفسه ومحمدا ﷺ) قاطعا للرحم فأخذه اليوم . اللهم انصر أهدي الفئتين وخير الفريقين وأفضل الجمعين . اللهم من كان أجفر وأقطع لرحمه فأخذه اليوم ﴾ ويطلق الفتح على الحكم أى ان تستحكموا الله على أقطع الفريقين للرحم وأظلم الفئتين فينصر المظلوم على الظالم فقد جاءكم الفتح يعنى جاءكم حكم الله بنصرة المظلوم على الظالم والمحق على المبطل والمقطوع على القاطع * روى البخارى ومسلم أن عبد الرحمن بن عوف قال انى لواقف في الصف يوم بدر فنظرت عن يميني وعن شمالي فاذا أنا بفلامين من الأنصار حديثه أسنانهما فتمنيت أن أكون بين أضلع منهما فغمزني أحدهما فقال أى عم هل تعرف أباجهل قلت نعم فما حاجتك اليه يا ابن أخي قال أخبرني أنه يسب رسول الله ﷺ فوالذى نفسى بيده لئن رأيته لا يفارق سوادى سواده حتى يموت الأعجل منا فتعجبت لذلك وغمزني الآخر فقال لى مثلها فلم أنشب أن نظرت إلى أبى جهل يحول في الناس فقلت ألا ريان هذا صاحبكما الذى تسالان عنه قال فابتدراه بسيفيهما فضرباه حتى قتلاه ثم انصرا إلى رسول الله ﷺ فأخبراه فقال أيكما قتله فقال كل واحد منهما أنا قتلته فقال هل مسحتما سيفيكما فقالا لا فنظر رسول الله ﷺ إلى السيفين فقال كلا كما قتلاه ففصى رسول الله ﷺ بسلبه لهما والرجلان معاذ بن عمرو بن الجوح ومعاذ بن عفراء رضى الله عنهما

فها هو ذا أبوجهل قد استفتح • وها هو ذا قد جاءه الفتح وحكم الله بقتله قال تعالى لكفار مكة (وان
تفهموا) عن الكفر ومعاداة الرسول (فهو خير لكم) لئضمنه سلامة الدارين وخير المنزلين (وان نعودوا)
لحاربته (نعد) لنصرته عليكم (ولن نغني عنكم) ولن تدفع عنكم (فتنكم) جلاعتكم (شيأ) من الاغناء
(ولو كثرت) فتنكم (وان الله مع المؤمنين) أى ولأن الله مع المؤمنين كان ذلك • انتهى التفسير اللفظي
للقسم الثانى من سورة الأنفال

وههنا خمس لطائف ﴿ الأولى ﴾ اقتحام الأخطار فى قوله تعالى - واذا يعدكم الله احدى الطائفتين الخ -
﴿ الثانية ﴾ أن هذا العالم المادى خاضع لناموس العقول • وأن عمل القلوب مهمين على الأجساد • وعلو
الهمة به تذلل الصعاب فى قوله تعالى - وما جعله الله إلا بشرى لكم - • ﴿ الثالثة ﴾ دقة الملاحظة والبحث
الصادق فى أمور هذه الحياة فى قوله - اذ يغشيكم النعاس أمنة منه - • ﴿ الرابعة ﴾ الثبات وقوة العزيمة
أساس الأعمال فى هذه الحياة • ﴿ الخامسة ﴾ عدم الاعجاب بالنفس وترك الكبرياء فى قوله تعالى - وما
رمت إذ رميت ولكن الله رمى - • ولنبدأ بإيضاح هذه اللطائف الخمسة فنقول

﴿ اللطيفة الأولى ﴾

فيها استبان خلق اقتحام الأخطار ومقابلة الحوادث الجسام والأحوال الفخام والامور العظام بالجلد
والصبر واختيار أعظمها قدرا وأشدّها بأسا وأعلاها شأنًا وأرفعها مقاما وأسمها نظاما وأبعدها سبيلا
وأقومها قبلا ألا وهى التناثى عن العير والمصارعة الى الفير واصطفاء أشرف الامور • ولعمري كيف
يساوى ذلك الزاد والميرة وبعض البز والعطر الذى كان مع أبى سفيان ذاهبا الى مكة قتل صناديد قريش •
لعمري ما أبعد الفرق ما بين رأس الأمر وأعلاه • وبين ذنبه وأدناه • فعلقوا الهمة فى النظر الى معالى
الامور وأشرفها لا الى أخسها وأقبرها • فلتنكن هممنا فى حياتنا الدنيا متوجهة الى أعلى الامور والتكبر
عما يكتفى به الجمهور من العرض القليل والنفع المادى اذا كان هناك ما هو أشرف وأجدر وأعلى وأكبر

﴿ اللطيفة الثانية ﴾

لقد اطلعت على حديث الملائكة • وكيف أرسلهم الله فى غزوة بدر • وكيف اختلف العلماء هل هم
حاربوا مع المسلمين وظهروا بصورة بشرية وأسلحة حديدية وملابس عربية وقطعوا الرؤس وأزالوا النفوس
أم هم اكتفوا بتكثير السواد واهداء البشارة للمحاربين • أم كان نزولهم على القلوب بالالهام والتبشير
وتقوية الهمم كما أنهم ينبطون هم الأعداء ويلقون فى قلوبهم الرعب • هذا كله قد تقدم ولكن الآية
قد ذكرت قصارى الأمر وحجاده ومبدأه ومنتهاه وشرحت المقام وأزاحت اللثام وأذهبت الغمام • فهاذا
قالت • جاء فيها قوله تعالى - وما جعله الله إلا بشرى لكم - فذكر ذلك على سبيل الحصر والقصر كانه
يقول انما خلقتكم فى الأرض مختبرين وظهرتم عليها ممتحنين فعليكم مقارعة الأبطال والطعن والنزال
وما كان انزال الملائكة لتقعدوا وهم يعملون • وتنكصوا وهم يتقدمون • وتناموا وهم مستيقظون
تالله لم تخلقوا سدى فلا تقتحموا الردى بل خلقتهم ممتحنين وفى الأعمال مختبرين • وما انزال الملائكة
عليكم إلا لتبشركم بالالهام وتبسط هم الأقوام ولو ثبت انهم قتلوا معكم أناسى لم يكن ذلك إلا ليشجعوكم لا
ليقعدوكم والا لذهبت فضيلة الاختبار وخرجتم من الحياة بلا اعتبار فلامنازل فى الآخرة إلا حيث الجهاد فى
الحياة • ولا جهاد والملائكة قائمون مقامكم • مقاتلون عدوكم • مبددون الأعداء وأتم نيام • وكلما
كان العمل أشق كانت النتيجة أرقى والعاقبة أبقي والسعادة أعلى

ألا وان النية تسبق العمل والأعمال لقيمة لها إلا بعزمت القلوب • فكلما امتلأ القلب بالبشارة
والآمال ابتهجت الأعضاء بالأعمال • ان القلوب لعظيم سلطانها قوية عزوماتها ففى صلحت الأعمال

ومنى جهلت أو أخذت أو تشاءمت أو شكت أو يئست بطلت أعمال الجوارح • وكيف يعمل الماء مور والآمر
خامد الأنفاس كثير الياس • وكيف تهيج الأعضاء للعمل اذا كان القلب قليل الأمل ضعيف الحيل خائر
العزيمة حائداً عن السنن • هنالك لا عمل له يلقاه • ولا ثمر له يرضاه

﴿ اللطيفة الثالثة ﴾

أنظر الى الامور الخمسة المذكورة في الآيات وكيف فصلها الله تفصيلاً • فذكر هواجس القلوب وخواطر
الضماير ولم يدع قطرات السحاب المطرات • ولا عطش القوم في الفلوات • ولا ثبات الأقدام في الطرقات
ولانعاس القوم في لهجمات • فجعل لكل من هذه الحوادث حكمة إلهية ومنقربانية اشارة للعقول وتبصرة
للافهام • كأنه قيل انظروا في أعمالكم اليومية وأحوالكم الانسانية وما ينتابكم من أمور طبيعية فتفقّدوا
صغارتها وتأملوا كبارها • واعلموا أن لكل منها نهجاً صادقاً وطريقاً واضحاً فاعتبروا بكل منها وتدبروه
وتأملوا فيه واذكروه واعلموا أنه مامن صغير من الامور ولا كبير إلا وله نبأ ومستقر علمه من علمه وجهله
من جهله • فإياكم أن تمرّ عليكم الحوادث مرّة السحاب فلا تقيمون لها وزناً ولا تعرفون لها معنى واذا
كنت قد ذكرت النعاس في غزوة بدر وجعلت لنزول المطر حكمة عملية ولثبوت الأقدام على التراب مكرمة
ربانية ولزوال وساوس الهواجس الشيطانية منزلة حكيمية • هكذا فلتكونوا في سائر أموركم مفكرين وفي
جميع أعمالكم ناظرين - وما تكون في شأن وماتلوا منه من قرآن ولا تعملون من عمل إلا كنا عليكم
شهوداً إذ تفيضون فيه وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء ولا أصغر من ذلك
ولا أكبر إلا في كتاب مبين -

﴿ اللطيفة الرابعة ﴾

هذه داعية الثبات مرقية الهبات • كيف لا وان تحريم التولى يوم الزحف من أجل الامور قدراً
وأعظمها أثراً وأشرفها مقاماً • وفيها احتقار الحياة في عظام المهمات • وعدم التولى يوم الزحف يكون
من آثاره قوة العزيمة التي هي سر الحياة ومناط الكمال ونهاية الفضائل • ولقد ذكر القرآن الصبر نحو
(٧٠ مرة) وجعله مناط الأعمال • وعليه مدار السعادة في الحال والمآل • وأعظم الصبر ما كان في بذل
النفس في سبيل المجد الاخرى والدينوى وشرف المقام

﴿ اللطيفة الخامسة ﴾

فيها التواضع وأن يعرف الانسان مقامه في الوجود فلا يغتر بما أتى به من ظفر • وما أعطاه إياه القدر
ولا يلبس لباس الخيلاء • ويتبختر تبختر الحسنة • فاذا نال أمراً دينياً أو دنيوياً فليرجع الى الله تعالى
ولا يكثر من الفرح بما آتاه - ان الله لا يحب الفرحين - • وليعلم أن الله هو الذي أعطاه ولا حول ولا قوة
إلا بالله - ان ذلك في كتاب ان ذلك على الله يسير - لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم -
وهذا آخر الكلام على القسم الثاني من سورة الأنفال

(الْقِسْمُ الثَّالِثُ)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنَّهُ وَأُنتُمْ تَسْمَعُونَ * وَلَا تَكُونُوا
كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ * إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ
* وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ ، وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ

آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ * وَأَتَقُوا فِتْنَةَ لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً ، وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ * وَأَذْكُرُوا إِذْ أَنتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ تَخَافُونَ أَن يَتَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ فَآوَاكُمْ وَأَيَّدَكُمْ بِنَصْرِهِ وَرَزَقَكُم مِّنَ الطَّيِّبَاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمَانَاتِكُمْ وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ * وَاعْلَمُوا أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ *

﴿ تفسير بعض الألفاظ ﴾

قوله (ولاتولوا عنه) أى عن الرسول (وأنتم تسمعون) القرآن والمواعظ سماع فهم وتصديق (كالذين قالوا سمعنا) أى كالكفرة أو المناققين الذين ادعوا السماع (وهم لا يسمعون) سماعا ينتفعون به فكأنهم لا يسمعون رأسا (إن شر الدواب عند الله) شر ما دب على الأرض أوشر البهائم (الصم) عن الحق (البكم الذين لا يعقلون) آياه • عدهم من البهائم ثم جعلهم شرها لأنهم أبطلوا ما ميزوا به وبه فضلوا (خيرا) أى سعادة كتبت لهم أو انتفاعا بالآيات (لأسمعهم) سماع تفهم (ولو أسمعهم) وقد علم أن لا خير فيهم (لتولوا) ولم ينتفعوا به وارتدوا بعد التصديق والقبول (وهم معرضون) لعنادهم (استجيبوا لله وللرسول) بالطاعة (إذا دعاكم) أفرد الضمير هنا كما سبق في قوله تعالى - ولاتتولوا عنه - لأن ذكر طاعة الله والاستجابة له للتوطئة والتنبيه على أن طاعة الله واستجابته من طاعة الرسول • وأيضا ان دعوة الله تسمع من الرسول (لما يحْيِيكُمْ) من

(١) العلوم الدينية لأنها تحيى القلوب والجهل موت • قال الاول

لاتجيبن الجهول حلتة • فذاك ميت وثوبه كفن

(٢) ومما يورثكم الحياة الأبدية فى النعيم الدائم من العقائد والأعمال

(٣) ومما يورث بقاءكم أحياء فى هذه الحياة الدنيا وهو الجهاد إذ لو تركناه لقتلنا العدو

(٤) ومما يورث حياتكم الاخرية وهى الشهادة لله بالوحدانية

فطاعة الرسول واجبة للعلوم الدينية والعقائد الاسلامية والجهاد والشهادة • فبالأول حياة القلوب •

وبالثانى حياة الآخرة • وبالثالث حياتنا فى الدنيا • وبالرابع حياتنا حياة أرى فى الآخرة بالشهادة

ثم قال تعالى (واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه) وهذه الآية لها أربعة أمور أيضا

(١) فهو أقرب اليه من حبل الوريد • وهو عرق فى الرقبة شبه بالحبل • فهذا تمثيل لغاية قرب

من العبد

(٢) وهو مطلع على خفيات القلوب فيعلم ماقد يغفل عنه صاحبه كما سيأتى ايضاحه فى التنويع المغناطيسى

(٣) فليتجه الانسان الى قلبه فليخا صه من الشوائب قبل أن يحال بينه وبينه فلا يقسنى له تصفيته

حين يحال بينه وبين قلبه بمنحون أو يموت

(٤) وليعلم الانسان أن عزائمته تحملها الوسوس • وتفسخها المرجحات • وتفسدها الشهوات • وقد

يحكم عليه بالكفر فلا يقدر على الإيمان وينعم عليه بالإيمان فلا يكفر لشقاوته في الأول عند الأول وسعادته فيه عند الثاني

(واقنوا فتنة) الفتنة الذنب (لأنصين الخ) أى إن أصابكم لانتصب الظالمين منكم خاصة ولكنها تعمكم أى اتقوا ذنبا يعمكم أثره كأن يقرّ الناس المنكر • وكأن يداهنوا في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر • وكأن تفرّق الكلمة • وتظهر البدع • ويكسل الناس عن الجهاد • وهذا دلالة على أن المسلمين جميعا متضامنون والفرد منهم مثل جميعهم فليهتم كل امرئ بمجموعهم (واذكروا إذ أتم قليل مستضعفون في الأرض) أى واذكروا أيها العرب إذ كنتم أذلاء بين فارس والروم لتفرّقكم وبأيها المهاجرون أيضا إذ كنتم مستضعفين في أرض مكة تستضعفكم قريش (تخافون أن يتخطفكم الناس) أى فارس والروم للعرب عامّة وكفار قريش وغيرهم من العرب للمهاجرين (فأواكم) جعل لكم مأوى تتحصنون به من أعدائكم في الأول وفي الثاني (وأيدكم بنصره ورزقكم من الطيبات) الغنائم (لعلكم تشكرون) هذه النعم (لاتخونوا الله والرسول) بأن تركوا الفرائض والسنن • أو بأن يكون ما يبتغون خلاف ما تظهرون • أو يكون منكم غايل في المغام (وتخونوا أماناتكم) فيما بينكم بأن لاتحفظوها (وأتم تعملون) تبعة ذلك ووباله والخيانة عن عمد ولستم بساهين • أو أتم تعملون حسن الحسن وقبح القبيح (واعلموا أن أموالكم وأولادكم فتنة) أى سبب الوقوع في الفتنة أى الأثم والعذاب • أو محنة من الله ليبالوكم كيف تحافظون فيهم على حدوده (وأن الله عبده أجر عظيم) لمن آثر رضا الله عليهم وراعى حدوده فيهم • فليوجه الناس مهمهم الى مراعاة حدود الله فإن الناس جميعا متضامنون وليس أولاد الانسان وأمواله بمغنية شيئا إذا ماحق الهلاك بقومه وأموالهم وكيف يعيش المرء منفردا هذا لا يكون (بجعل لكم فرقانا) هذه تشمل خمسة معان

(١) هداية في القلوب بها تفرقون بين الحق والباطل (٢) ونصرا تفرقون به بين الحق والمبطل (٣) ومخرجا من الشبهات تفرقون به بين الحق والباطل (٤) ونجاة مما تخافونه في الدارين (٥) وظهورا واشتهارا بالصيت والذكر الحسن لأن من نجا مما يخافه فقد فرق بينه وبين الخوف منه • ومن اشتهر صيته فقد ظهر ظهور الصبح • تقول العرب ﴿بت أفعل كذا حتى سطع الفرقان﴾ أى الصبح وهذه (المعاني الخمسة) حقة فإن من اتقى الله هدى قلبه ونصر ونجا من الخوف وخرج من الشبهات لأن قلبه مرتّ على الحقائق فتضح له الطرق • وهذه المعاني الأربعة ترجع لمعنى واحد وهو التفرقة بين شئ وآخر • أما الخامس فهو معنى آخر وربما رجع الى الأول لأن الصبح يفرق بين الليل والنهار (ويغفر لكم) بالتجاوز والعفو (والله ذو الفضل العظيم) تذكير للؤمنين أن ما أعدّه الله لهم بسبب التقوى أتماهو تفضل واحسان • انتهى التفسير اللفظي • وهنا لطائف

﴿اللطيفة الأولى﴾ - إن شرّ الدواب عند الله الصم البكم الخ -

﴿اللطيفة الثانية﴾ - ولو علم الله فيهم خيرا لأسمعهم -

﴿اللطيفة الثالثة﴾ - واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه وأنه اليه تحشرون -

﴿اللطيفة الرابعة﴾ - واقنوا فتنة لأنصين الذين ظلموا منكم خاصة - الآية

﴿اللطيفة الخامسة﴾ - واذكروا إذ أتم قليل مستضعفون -

﴿اللطيفة السادسة﴾ - يا أيها الذين آمنوا لاتخونوا الله والرسول -

﴿اللطيفة السابعة﴾ - واعلموا أن أموالكم وأولادكم فتنة -

﴿اللطيفة الأولى﴾

اعلم أن الانسان أرقى من عالم الحيوان وأقل من عالم الملك على سبيل الاجمال باعتبار المجموع ولم تكن

له هذه المنزلة الرفيعة والمقام الكريم وتكريم الله له لما اصف به من قوة الجسم أو شهوة الأكل أو القدرة على التناسل أو القوة العضلية أو التزين بالزينة كالطاووس فإن ذلك كله شاركه فيه الحيوان وإنما امتياز به بالعقل والعلم والحكمة • ولا جرم أنه إذا تنزل عن مرتبته ألحق براتب الحيوان • فن غلب عليه طبع القتال لدائه والغلبة عد من الآساد • أو السفاد عد من العصافير • أو الزينة عد من نوع الطاووس • وهكذا تعد الحيوانات نوعا نوعا • فغنى غلب على الانسان طبع من هذه الطباع عد كأنه منها • وقد ذكرنا في سورة البقرة نحو أربعين طبعاً من طبع الحيوان عند قوله تعالى - وإذ قال ربك للملائكة الخ -

ولا جرم أن الحيوان الذي اصف بصفة خاصة لا عار عليه ولا عيب بل هو قائم بأمره عامل على شاكلته فأما ذلك الانسان الذي تنزل عن مرتبته والتحق بالأفق الأدنى فإنه مذموم مدحور كما قال تعالى - أولئك كالأنعام بل هم أضل - أولئك هم الغافلون - وهذا هو سرّ قوله تعالى - إن شرّ الثواب عند الله الصمّ البكم الخ - انتهت اللطيفة الأولى

﴿ اللطيفة الثانية ﴾

اعلم أن هذا العالم كله ما ظهر إلا على علم سبق ونظام أسس على مقتضاه • ومن هذا النظام هذه النواميس التي نراها ونقرؤها في هذا الوجود وعلم الله يشمل الواجب والجائز والمستحيل ولا يكون العلم إلا على مقتضى المعلوم • فإذا اقتضى النظام العام والأحوال الخاصة بمقتضى النظام أن يكون زبد كافرا لا يعقل لأن مزاجه لم يتأهل لذلك • كما أن الحيوان ليس أهلاً لمراتب الانسان فإنه لا محالة يكون في علم الله لا يقبل الايمان وهو لا محالة إذا جاء في الأرض لا يقبل الايمان • فالعلم يكون على مقتضى المعلوم • كأنه يقول لو سبق العلم بأن فيهم خيراً لاستعدادهم له لأسمعهم سماع تفهم ولم يرتدوا بعد • وكيف يرتدون وهم أهل للايمان بفطرتهم ولو أسمعهم سماع تفهم في أول الأمر لتولوا عنه وهم معرضون لأن فطرهم غير مستعدة للبقاء على ما فهموا فرضا • وعلى هذا يكون هناك فرق بين قوله - لأسمعهم - وبين قوله - ولو أسمعهم - ﴿ فالأول ﴾ سماع تفهم مع الدوام عليه ﴿ والثاني ﴾ سماع تفهم في أول الأمر فليس بينهما التقاء فتأمل • انتهت اللطيفة الثانية

﴿ اللطيفة الثالثة ﴾

اعلم أن الله قد خلق الانسان ولم يمكنه من الاستيلاء على جميع قواه فجعله أشبه باليتم الذي يملك مالا • ألا ترى أن الانسان يحال بينه وبين ما يعلمه في أحوال

- (١) كالنوم فالتألم ربما لا يتذكر شيئاً من أحوال يقظته ويرى أنه في أحوال أخرى
- (٢) المجنون (٣) المغمى عليه (٤) الذي شرب الخمر (٥) الذي تعاطى الأفيون والمخدرات الأخرى
- (٦) أحوال المرض فقد ينسى في المرض ما كان يتذكره في الصحة
- (٧) ويتذكر عند الاحتضار أموراً لم يكن يتذكرها في صحته (٨) وفي العقائد كالإيمان والكفر
- (٩) والذنوب والأعمال الصالحة • فكثيراً ما يقصد الانسان الامتناع عن الذنب فيقع فيه • وكثيراً ما يقصد الخير فيقع في الشر • أو يقصد أن يفعل سوءاً فيصرف عنه

(١٠) تأثير الخطباء والشعراء فانها تصرف الانسان بما تهيج به فؤاده بالأقوال الحلاية والأبيات الموزونة فتصرفه عن غرض الى غرض مهما حاول التملص وأراد الامتناع

(١١) الوسط والبيئة • والتعليم والديانات • والعادات الموروثة والمكتسبة • كل هذه تجرّ الانسان الى طبائعها مهما حاول الانسان التخلص منها والتخلص من أذاها • ناهيك ما قرره العلامة (جوستاف ليبون) في مؤلفاته من أن الوسط والبيئة وآراء الشعب تؤثر في العاصم والجهلاء على حد سواء • فتجد للشعب كله هزة

واحدة ورجة واضطرابا واحدا مسوقين الى ذلك . لاسلطان للنطق على عقولهم . وانما السلطان لذلك المؤثر العام الذي استحوز على العقول جميعها كما حصل في فرنسا وتركيا ومصر والهند من القوة الوطنية والقيام كأنهم رجل واحد للاستقلال . وترى الشاب وهو أحرص الناس على لذاته قد حيل بينه وبينها فيقدم نفسه للهلاك والموت الزؤام في سبيل انقاذ بلاده . وهذه الحيولة نعمة عليه وعلى الناس * وبضدها تميز الأشياء *

(١٢) ومن هذا المقام ما أظهره العلم الحديث وأرانا الجمال . والعجب العجيب . والسحر الحلال . والجواهر اليتيمة . والعقود النظمية . والبدايع الشائقة . والمحسنات الرائقة . والذرات والمرجان . وغرائب الانسان (ذلك) في التنويم المغناطيسى . ومما مثل الانسان في أطواره الأربعة الآتى ذكرها في ذلك العلم إلا اكتمل العامة والعلماء . فأما العامة فلا يعرفون من هذه الدنيا إلا ظواهرهم عن بواطنها معرضون . وأما الخاصة فهم على ثلاث درجات (الأولى) المتعلمون في المدارس الابتدائية (الثانية) المتعلمون في المدارس الثانوية (الثالثة) المتعلمون في المدارس العالية . فهذه أربع درجات العامة والابتدائيون والثانويون والعالمون

أفلاترى أن من لم يتعلم في المدارس العالية يجهلها ويعرف الدرجات الثلاث قبلها وأيضا المتعلم الابتدائي يجهل الدرجتين فوقه ويعرف ما قبله . والعالي يجهل الطبقات الثلاث فوقه ويعرف درجته هو . اذا عرفت هذا المثال فاسمع ما أقول لتعرف سر الله في القرآن وحكمته في الفرقان

يقول علماء (التنويم المغناطيسى) ان له ثلاث درجات كما تقدم في هذا التفسير (الأولى) أن يفقد الاحساس ويكون قابلا لكل ما يليق به اليه المنوم بكسر الواو (الثاني) أن يفقد الاحساس فقدا تاما ولكنه يتكلم ويسمع ويبصر ولكن لاسلطان لحواسه عليه (الثالث) أنه يعرف نفسه معرفة تامة ويصف علمه وعلاجه ويعرف أحوال الناس من بعد سحيق وينبئ عن حوادث مستقبلية ويتكلم بلغات شتى ويرى أرواح الأموات ويصف هيئتها وينقل الى الجالسين أقوالها . ولقد قال علماء هذا الفن ان النائم في الحال الأولى يتذكر كل ما عمله في اليقظة . وفي الحال الثانية يتذكر كل ما فعله في اليقظة وفي الحال الأولى وفي الحال الثالثة يتذكر كل ما فعله في اليقظة وفي الحال الأولى والثانية . وهكذا اذا رجع القهقري يحجب عنه علم ما فوقه ويكون علما بما هو تحته . أفليس هذا عجيبا جدا وأصبح تمثيلنا بالتلاميذ في المدارس والعامة تمثيلا صحيحا . أفلمست ترى أن هذا من العجب العجيب وأن الانسان منا في هذه الدنيا يجهل نفسه كل الجهل وأن الله حال بينه وبين قلبه وانه قادر في حال من الأحوال أن يرى الأرواح ويخاطبها ويعرف مستقبل الامور ويعرف البعيد عنه . وهذا أصبح أمرا معروفا قد شاهدناه بأنفسنا . ولقد حضر في مصر قوم من أو وباء ونوموا هذا التنويم في هذه السنة وساعدهم رجال الحكومة والشرطة وهناك دبرت سرقة فلما أناموا رجلا منهم بحث عن السارقين وسرقاتهم وأحضرهم من أما كن مختلفة وهو مغصص العينين . فهذه العلوم أصبحت معروفة للعامة والخاصة أى لمن اطلع منهم عليها . أفلمست ترى اننا قد حال الله بيننا في الدنيا وبين مآلينا من علوم ومعارف وجمال وكمال ليزيدنا كمالا بهذا الجهاد وبهذا الجهل الذي لولاه لكسلنا عن أعمال شريفة . ولكم غطى علينا وسر عنا عيوبنا وكالات في أنفسنا نغم ونشقي بها وهي ستكشف عند الموت قال تعالى - فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد - (وهنا أسمعك الحديث) فقروى مسلم عن عبد الله ابن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله ﷺ يقول (ان قلوب بني آدم بين أصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد يصرفه حيث شاء) ثم قال ﷺ (اللهم مصرف القلوب ثبت قلوبنا على طاعتك) اه

أوليس من المعجزة الفرآنية والعجائب الحكمية أن يقول الله في هذه الآية - واعلموا أن الله يحول

بين المرء وقلبه وأنه اليه تحشرون - فهو يقول ها أنا ذا حبستكم في الدنيا وحلت بينكم وبين عالم الأرواح وما انطوت عليه نفوسكم فاذا سامتكم من عالم الأجسام وخلصت أرواحكم من هذه الأحلام حشرتكم إلى وأتم مطلعون على جميع ما تصفتم به من خير وشر وكمال ونقص واذن يقال - كفى بنفسك اليوم عليك حسباً - ويقال - يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضراً * وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمداً بعيداً * ويحذركم الله نفسه -

فكأنه قيل في هذه الآية قد حلت بينكم وبين مكنون أعمالكم وأخلاقكم وعالومكم لكي تتابروا على الأعمال التي تزيدكم رقباً كما حلت بين نهر النيل مثلاً وبين انتشاره بلا ضابط ولا نظام كيلا يتفرق الماء بلامتنعة وأتما حفظته لبسقى الزرع ويدبر الضرع . فهكذا أتم لم أمكنكم من عوالم الغيب والأرواح الجيلة اشفاقاً عليكم وجبا في كمالكم كي تزيدوا استبصاراً واستنارة بالأعمال والجهاد والكمال . وهذه هي الحيلة فإذا انكشف الغطاء وقد صرتم في الدرجة الثالثة وذلك بالموت حشرتكم إلى . فاذن الحياة حجاب والحشر كشف ولا يكون ذلك إلا بعد الموت . فتجب من بدائع القرآن وغرائبه . وكيف كرامتقابلين الحيلة بالحياة والكشف بالموت والحشر . ان في القرآن للجباب وبدائع وما يدركها إلا العالمون بكسر اللام ﴿ لمحات الأنوار وبواهر الأسرار في قوله تعالى - واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه الخ - ﴾ هذه الآية هي السر الذي ظهر في هذا الزمان بما حصل للمسلمين من الضعف والانكسار . ان الله عز وجل يحول بين الناس وبين قلوبهم وهذه الحيلة تنحصر في ثلاثة أقسام ﴿ أولها ﴾ الاصول الصناعية الدنيوية ﴿ ثانيها ﴾ الاصول الخلقية ﴿ ثالثها ﴾ الاصول العلمية

أما الاصول الصناعية التي بها يقوى الناس في سيرهم في حياتهم الدنيا وبها يؤدّون ما فرض عليهم منها للنافع المآمة فذلك ﴿ نوعان ﴾ نوع عام في المسلمين وغيرهم ونوع خاص بالمسلمين . أما النوع العام في المسلمين وغيرهم فذلك هو البخار والكهرباء والطيارات في الجو . هذه صناعات كانت مجهولة للأمم كلها شرقياً وغربياً . مسلحها وغير مسلحها

(١) كان الناس يرون بأعينهم البخار في قدورهم وهم يطبخون طعامهم صباحاً ومساءً في الشرق والغرب وأعينهم تنظره وهو يعالو إلى الجو وإذا وضعوا الغطاء على القدور أخذ البخار يضغط عليه ضغطاً شديداً ولوسدوه سدّاً محكماً لتحرك القدر بما فيه . كل ذلك كان الناس يشاهدونه . ولأرب أن الذي يضغط على القدر هو نفسه الذي يحرك القطار في البر والسفن في البحر بطريق العقل ولكن الله حال بين الناس شرقاً وغرباً وبين هذه النتيجة حتى آن وقتها فأبرز هذا السر على يد قوم من ضعاف خلقه في أوروبا وأدركوا اليوم أن هذا البخار أخف من الماء (١٧٢٨ مرة) كما أن الهواء أخف من الماء (٨٠٠ مرة فقط)

(٢) وما من امرئ غالباً في الشرق والغرب إلا وقد علم أن الكهرباء يجذب ما يقرب اليه من مواد خفيفة ولكن الله عز وجل حال بين الناس وبين قلوبهم فلم يتبعوا هذه الظاهرة حتى يستخرجوا منها تلك القوة التي بها نضع كل شئ من سقى لأرضنا وطحن لحبنا الخ وأبقاها حتى أظهرها في هذا الزمان لما كثر نوع الانسان

(٣) (أ) وما من امرئ إلا وقد شاهد أن الدخان الخارج من أفراننا ومطابخنا يعالو إلى الجو وأن المواد الخفيفة كالريش تطير فيه وهكذا يرى الناس الأطفال أيام العيد يلعبون بكرات تطير في الجو

(ب) وهكذا يرى الناس الطيور تطير في جو السماء وأجسامها أثقل من الهواء . فهذان النوعان من الأجسام أي الخفيفة التي لا قوة ترفعها وتحركها والثقيلة التي لها قوة ترفعها وتحركها . أظهرها الله للناس في الشرق والغرب ومضت آلاف السنين وقد ستر الله هذا العلم عن قلوب الناس وإن كانت أبصارهم مفتحة حتى

إذا جاء الأوان وأراد اظهار السرّ أوصى إلى أناس بالالهام فاخترعوا النوعين من الطيارات النوع الخفيف الذى يسمى مراكب الهواء باللسان الافرنجي (ايرشيب) ويسمى بالعربية (منطاد) والنوع الثقيل الذى وضعت فيه القوى المحركة وله ألواح كجناحي الطائر وهو المسمى (عربية) بالطيارات . وسترى ايضا هذا فى سورة النحل ان شاء الله مع صور تلك الطيارات وفى سورة تبارك لتعجب من صنع الله عزوجل الذى حال بين قلوب الناس وبينه فى الشرق والغرب فلم يفتنوا للبخار والكهرباء والطير وغيرها الى أجل مسمى هذا هو القسم الأول من الأصول الصناعية التى حجبا الله عن الناس قاطبة وحال بين قلوبهم وبينها وان كانت أعينهم مبصرة وقلوبهم مفكرة فهو بقدرته وحكمته لمصلحة حال بينهم وبين ذلك السرّ العظيم الذى يرونه بعيونهم . وهذا معنى قوله تعالى - فانها لاتعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور - فهنا أبصر الناس جميعا ولكن الله أعمى القلوب عنها لحكمة حتى جاء الأوان

وهذا ونحوه هو السدّ الذى قال الله فيه - وجعلنا من بين أيديهم سداً ومن خلفهم سداً فأغشىناهم فهم لا يبصرون - وهو الحجاب فى قوله - وإذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجاباً مستورا - فالجباب والسدّ لا يريان ولكنهما موجودان عند أكثر النوع الانساني

﴿ النوع الثانى من الأصول الصناعية التى حال الله بين المسلمين خاصة وبينها ﴾

ان المسلمين فى أقطار الأرض مهما كانوا لآراهم إلا على وتيرة واحدة جهل تام بأكثر الصناعات ونوم عميق وذلل متراكم إلا قليلا منهم . لماذا هذا لأن الله حال بين أكثرنا وبين المعارف . لماذا والقرآن طافح بالنظر والفكر . ذلك لأن أكثر رجال الدين ورثوا علوما خاصة عن أشياخهم فعلموها للناس ولم يشقّوهم لغيرها وصار هذا خلقا يتوارثه الخلف عن السلف . والانسان ابن عادته وابن بيئته فظنت الأجيال المتتابعة أن ديننا ليس له دخل إلا فى أمور العبادات ونحوها . وهجر الناس كل علم وكل فن خفى بها أمم غيرنا وأصبحنا فى أخريات الأمم . فهذا لما حال الله بيننا وبين تلك الصناعات بسبب الأمراء والجهلاء وبعض العلماء المقلدين النائمين على فراش الراحة الوثير بما اكتسبوا من العادات وما ورثوا بالتقليد عن أشياخهم فهم لا يعلمون . كل هذا والمسلم يرى ويسمع أن الأجانب لهم الكلمة العليا فى الصناعة والتجارة والقول الفصل فى السلم والحرب بما نالوا من قوّة الصناعات ولكن حال الله بين المرء وقلبه

فترى المسلم يرى بعينه الخطر المحدق ولكن التقليد وسوء الملكة والعادة ملك عليه مشاعره فأصبح كالأعمى كما اتفق للمصريين القدماء إذ عبدوا الهرة فلما حاربهم قسيز ملك الفرس وضع اهرار بين الصفيين فامتنع المصري عن الضرب فدخلها الفرس وماكوها . هكذا حال المسلمين اليوم . وبهذا تم الكلام على الأصول الصناعية وهى القسم الأول من الثلاثة

﴿ القسم الثانى الأصول الخلقية ﴾

يعيش الانسان فى بيئة ووسط فيه مخالافات خلقية وآداب منحطة فتراه بسبب الممارسة المتتابعة وبما يرى من أساذته واخوانه يتنزّل الى أخلاقهم وان لمس الضرر بنفسه . ألا ترى رعاك الله أن الناس شرقا وغربا يشربون الخمر ويدخنون (الطباقي) ويتعاطون ما لا يبيحه الطب وهم يعلمون أنه ضارّ كقهوة اللبن والشاي بل ان بعض الأطباء الذين يعلمون ضرر المسكرات هم يشربونها . لماذا هذا . لأن العادة غلبتهم وحال الله بين الناس وبين قلوبهم . فهنا الحيلة بسبب الشهوات والغباوة وفى الطيارات والكهرباء والبخار التى تقدّمت بخناق الكسل والتقليد واعتقاد المتأخر أن المتقدّم قد أكمل كل شئ فى الوجود

﴿ القسم الثالث الأصول العلمية وهى فصلان (الأول) فى العلوم العامّة (والثانى) فى معرفة الله تعالى ﴾

﴿ الفصل الأول ﴾

درج المسلمون في العصور المتأخرة على كتب اعتادوها وعالوم مارسوها كالفقه وعلم التوحيد وظنوا أنهم بهذا ارضوا ربهم خال الله بين كثير منهم وبين قلوبهم بسبب المخالطة والمعاشرة والتقليد الأعمى واعتقاد التلميذ أنه ليس وراء علم أستاذه علم . وقد فرحوا بما عندهم من العلم - وحق بهم ما كانوا به يستهزئون - يرى المسلم الشمس والقمر والنجوم والأنهار والجبال وقد أكمل دراسة علم الفقه وعلم التوحيد على الطريقة التي ورثها عن أسلافه من سنيين وشيعيين . يرى جمالا في هذا الوجود . يرى حكمة عالية . يرى نور الله ظاهرا يكاد يذهب بالأبصار . يرى قلب الليل والنهار . يرى جمال الأنهار وبهجة الأشجار ونور الأبقار وجمال الوجود فيروعه ولكنه يحجب عن التفكير فيه لأنه اكتفى بما قرأ في الكتب الموروثة فكأنما هذه الكتب لجام له . أو كأنها سجن سجن فيه . وقد أشير لها في الحديث الصحيح المفيد أن العالم الذي لا يعمل بعلمه يدور في النار كما يدور الجار في رماه . فأكثر المتعلمين يدورون في كتب مخصوصة في الدنيا كأنهم يشاءون بذلك ما سيحصل والعباد بالله يوم القيامة لغير العاملين بعلمهم في جهنم . فالتعلم الذي غشى بصره عن الحقائق يدور في الكتب التي قرأها ويرجع إليها كرة بعد أخرى ويحبس فيها حبسا مستمرا ويموت جاهلا بهذا الحبس نفسه . حبس المسلمون عن العالوم وهذا الحديث الذي ذكرت لك ملخصه كأنه يشير لهذا الزمان . ولعلك تقول ان هذا جرأة منك وكيف تصرح بهذا القول . أقول لك لست أنا المبتدئ به فاسمع ماجاء في الاحياء . فقد أورد المؤلف في الجزء الأول اعتراضا على نفسه ملخصه ﴿ كيف جعلت حد المتكلم أنه يحرس عقيدة العوام عن تشويش المبتدعة فهو أشبه بالحراس في طريق الحاج يحفظون الأقمشة أن تمخطفها الأعراب وجعلت حد الفقيه أنه يحفظ القانون الذي به يستعين السلطان على كف الأشرار مع ان المشهور بالفضل هم الفقهاء والمتكلمون وقد جردتهما من الصفة الدينية . كيف هذا ﴾ هذا ملخص الاعتراض الذي أورده صاحب الاحياء على نفسه . ثم أجاب عن هذا الاعتراض بما يطول شرحه وملخصه ﴿ ان ما هو مشهور يخالف الحقيقة فعلى الانسان أن يعرف الرجال بالحق لا بالعكس ﴾ وأشار الى أنه ﷺ مات عن آلاف من الصحابة رضى الله عنهم كأبي بكر وعمر ولم يكن فيهم أحد يحسن صفة الكلام ولا نصب نفسه للفتيا منهم إلا بضعة عشر رجلا . ولما مات عمر رضى الله عنه قال ابن مسعود مات تسعة أعشار العلم . فقيل له أتقول ذلك وفيما جلة الصحابة . فقال لم أرد علم الفتيا والأحكام وإنما أريد العلم بالله تعالى . قلت أفترى انه أراد صفة الكلام والجدل ثم ذكر أن الشهرة عند الناس بالغة وبالكلام غير الشهرة عند الله . وأفاد أن شهرة أبي بكر الصديق رضى الله عنه بالخلافة وفضله بالسرا الذي وقر في نفسه . وشهرة عمر رضى الله عنه بالسياسة وفضله بالعلم الذي مات تسعة أعشاره بموته وبقصده الترتب الى الله في ولايته وعدله وشفقته . وبهذا تم الكلام على الفصل الأول من القسم الثالث في الاصول العلمية

﴿ الفصل الثاني من الاصول العلمية في معرفة الله تعالى ﴾

وذلك أن الانسان يجول بنفسه خواطر وتتوارد على عقله وساوس فيقول كيف يكون الله واحدا وهو مع كل انسان وحيوان صغير وجميل . وكيف يسع هذا العالم كله . وكيف يطلع على ما في قلوب كل مخلوق . ثم كيف يكون قريبا مني مع انه عظيم كبير متعال فكيف يكون قريبا بعيدا . يقول المؤمن أنا آمنت بالله ولكن الذي يريد أن يتضح ذاك له ولو بضرب مثل . أذكر لك أيها اللئكي ما حال بنفسى يوم الاثنين ١٧ يناير سنة ١٩٢٧ أثناء تقديم هذه السورة للطبع إذ جلست نحى في ضوء الشمس وهو سبب هذا الموضوع كله

﴿ الله والشمس ﴾

اعلم أن الله عز وجل ضرب للناس مثلاً محسوساً لنفسه ﴿ ذلك ﴾ أن الشمس (١) كبيرة جداً (٢) كثيرة الضوء (٣) بعيدة عن الأرض بعداً شاسعاً ويراها الانسان (٤) قريبة منه (٥) وإذا جلس للاستدفاء بها رآها في مقابلته كأنها لاتقابل غيره وهي قدر اطار المنخل (٦) والضوء الذي ترسله له خاصة لاحتصر لعدد ذراته . هكذا الله الذي ليس كمثله شئ (١) كبير عظيم (٢) كثير الانعام (٣) بعيد المرتبة والعظمة من الانسان (٤) وهو قريب علماً وقدره منه (٥) وكأن النعم التي في الأرض وفي السماء لم تخلق إلا لالتكون لك أنت وحدك لأنك لاتعيش إلا بهذا النظام العام (٦) والنعم التي يرسلها لك لاتحصى

هذا هو المثل المحسوس الذي يراه الناس والحيوان وهم لا يفتنون

﴿ ايضاح بعض صفات هذا المثل وهو الخامس ﴾

وذلك أن الانسان اذا استدفاً بنور الشمس شتاء مثلاً يرى انها تقابله كأنها دائرة الطبل وينظر يمينا ويسارا فلا يرى شمساً إلا هذه . واذا كانت هي المقابلة لك فكأنها لاتقابل غيرك . ثم ان كل انسان على سطح أرضنا يرى هذا الرأي وهكذا كل حيوان أرضي أو طائر فكل هؤلاء انما ينظرون ما يكاد يخيل لهم أنه خاص بهم . هذه حال كل حي على الأرض يجلس والشمس بحذاءه لاسواء وهي في الحقيقة بحذاء كل واحد من سكانها حيواناً وانساناً . ثم ما يقال في أرضنا يقال في سواها من السيارات وتوابعها وما أكثرها دوائر حوّلها وما أصغر أرضنا وأحقرها بالنسبة لغيرها من السيارات وهي صغرى وكبرى ومجموعها بعدة بالمشات لأن هناك سيارات صغيرة دوائر حول الشمس كما هو مدوّن في هذا التفسير كثيراً . وهكذا حوّلها نوات الأذنان التي يقولون عنها انها كسمك البحر عدداً . فالشمس حوّلها ما لا بعد من توابعها والسكان في تلك الكواكب والتوابع والأقمار اذا وجدوا تكون هذه حالهم بحيث يخيل لكل أنها خاصة به عند مقابلتها . وهذا المثل يوضح لنا قوله تعالى (١) - ونحن أقرب اليه من حبل الوريد - وقوله تعالى أيضاً (٢) - واذا سألك عبادي عني فاني قريب - وقوله (٣) - ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو معهم أينما كانوا ثم ينبئهم بما عملوا يوم القيامة إن الله بكل شئ عليم - وقوله (٤) - ما من دابة إلا هو آخذ بناصيتها إن ربي على صراط مستقيم - وقوله (٥) - وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير - (٦) وأنا أعلم بما أخفيتم وما أعلمتم - (٧) - هو أعلم بكم إذ أنشأكم من الأرض الخ - (٨) وقوله - إن الله سريع الحساب - (٩) وهكذا قوله هنا - واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه -

لهذا المعنى بشير قوله تعالى - الله نور السموات والأرض - وستقرؤه في سورة النور وتعجب من أن هذا المعنى قد ظهر ظهوراً جلياً في أحاديث رؤية الله تعالى . ففي حديث الشيخين عن جرير بن عبد الله قال كنا عند رسول الله ﷺ فنظر الى القمر ليلة البدر وقال انكم سترون ربكم عياناً كما ترون هذا القمر لاتضامون في رؤيته (أى لاتزدجون اذا شدت المم أو لا ينالكم ضم اذا خفت) فان استطعتم أن لاتغلبوا عن صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا ثم قرأ - وسبح بحمده بك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب - وذكر في حديث أبي داود أيضاً الشمس ليس دونها سحب . ولم يذكر هذه الزيادة الترمذي

وان تعجب فحجب ما سمعه من حديث أبي رزين العقيلي قال قلت يا رسول الله أكلنا يرى ربه محلياً به يوم القيامة قال نعم قلت وما آية ذلك في خلقه قال يا أبا رزين أليس يرى القمر ليلة البدر محلياً به قلت بلى قال فأنه أعظم انما هو خلق من خلق الله يعني القمر فالله أجل وأعظم أخرجه أبو داود * وفي حديث مسلم أن رسول الله ﷺ قال اذا دخل أهل الجنة الجنة يقول الله تبارك وتعالى تريدون شيئاً أزيد لكم

فيقولون ألم تبيض وجوهنا ألم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار قال فيكشف الحجاب فما أعطوا شيئاً أحب إليهم من النظر الى ربهم تبارك وتعالى اهـ

فتأمل حديث أبي رزين • وأعجب كيف ضرب مثلاً يشبه ما نحن بصدد الكلام عليه من أن الله يتجلى لكل أحد كأنه له خاصة بحيث يناعيه الانسان والحيوان وكل حشرة ودابة • فكل هذه تسأله الرزق وشؤون الحياة كأنه خاص بها • وتأمل كيف كانت هذه الحال مشبهة مثل الشمس والقمر معنا • فأما الرؤية خاصة بأقوام من نوع الانسان بخلاف السؤال فهو عام • ان هذا التشبيه لا يخطر ببال شاعر ولا كاتب وإنما هو من مقام أعلى وهو مقام النبوة

واعلم أن الوصول للحقائق العلمية بعد التخلي من الأخلاق الشائنة هو الوسيلة لرؤية الله تعالى والرؤية بالبصر أمر حيواني • أما الرؤية بالاحاطة بالعلوم فهو الموصل لذلك المقام • ومن لم يجد في نفسه شعوراً بالنظام الجليل في هذه الدنيا فكيف يتصور أن يرى موجد هذا النظام • ان الله خلق الجبال في صور الانسان والمخلوقات ليعلم الناس الهيم والغرام بالظواهر اذا كانوا جهالاً • ويرتقى العلماء بالهيم بما هو أجل وأكمل وهو النظام العام والاشراق التام والحكمة الباهرة والأنبياء فوقهم جميعاً • اقرأ مقام الحب في سورة البقرة عند قوله تعالى - يحبونهم كحب الله - • ان من لم يدرك جمال هذا الوجود في هذه الحياة فليس له حظ من رؤية ربه التي تال بالعالم وان ما كتبه في هذا التفسير يعين على ذلك • فاذا كنت أيها الذي به مغرماً فاعلم أنك قد فتحت لك باب الوصول ولا تكوص لك بعد الآن وخرجت من الجاهير الذين دخلوا في قوله تعالى هنا - واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه وأنه اليه تحشرون - فهو لا تكون العلوم حاضرة أمامهم وهم لا يعقلونها

نبين لك من هذا كله أن مثال الشمس واضح جلي ولكن الله يحول بين الانسان وبين قلبه فلا يكاد أكثر الناس يعقلون سبب هذه الحيلولة • ان الله قريب منا مع بعد مرتبته عنا وأنه أقرب إلينا منوريد الذي هو عرق في الرقبة • بهذه الحيلولة يمتنع الانسان عن تعقل ما هو محسوس ومحيط به من كل جانب • لولا هذه الحيلولة ما تعاطى الناس ما يضرهم من مطعم ومشرب • ان الناس فوق الأرض يكادون يكونون مخلوقين من النور والجمال بل هم في الحقيقة جمال ونور • ان المادة التي منها خلقنا ما هي إلا كهرباء مدججة كما هو آخر رأى للعلماء أو روح مجمدة كما هو رأى العلامة (استوارت ميل) وكلاهما نور

هذا بالنسبة لأجسامنا • أما أرواحنا فأمرها ظاهر • والانسان مع هذا كله حيل بينه وبين ادراك حقيقته الجلية الهية الساطعة وهذا من سر هذه الآية فان الله حال بيننا وبين نفوسنا ولولا هذه الحيلولة لكان في نور مشرق وجمال باهر يجعلنا في جوق من النور والجمال والبهاء الى الأبد • فهذه الحيلولة جاءت لسكنائنا هذه الأرض المظلمة لتتربى فيها عقولنا مدة ثم تنتقل الى عوالم أخرى

﴿ شفاه الصدور ومشرق السور من شمس بازغات ومعان باهرات في هذه الآيات ﴾

(يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحبيكم واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه وأنه اليه تحشرون الخ)

ان قوله تعالى - دعاكم لما يحبيكم - وقوله - يحول بين المرء وقلبه - فتع باب على مصراعيه للعقول أن تلج الحكمة لتحيا والا حيل بينها وبين السعادة بموت القلب والقلب هنا هي اللطيفة القدسية المنبعثة من العالم الالهي • فلندكر هنا وصف العوالم المشاهدة من كوكب وغر وشمس وسحاب مطر زبقوس قرح ثم تقف بجباب الجسم ثم النفس التي هي المقصودة بالحياة • وكيف كشف الناس انها تعترها حال تصبح فيها عالمة بالمستقبل وتتكلم بلغات شتى حال الانخفاف الروحي بالتنويم والله حال بيننا وبين ذلك كله وهو اليوم

يدعوننا لطاعته ليكشف عنا الغطاء يوما ما ولو بعد الموت فنقول الدنيا قصر منيف على الأكثاف واسع الأطراف • نظرت الى سقفه اذا هو جمع العجائب ومثار الغرائب قدوشى بطرائف التطريز ونقش بكل جميل عزيز • ازدان بالتر والمرجان • وتلاؤا بمختلف الألوان • نور وهاج • وسراج يتلوه سراج • فيتما تراه حالك السباب • مسود الجوانب • مرصعا بالدرارى البهجات • المشرقات فى الظلمات • اذا بلامه يضاء قرية منسوجة من الفضة قد نشرت على وجوه تلك المشرقات • وتارة يخيل لى أن ذائب اللجين سال فى جنبات القصر وصار الجوبة كالنهر • ذلك هو نور القمر • أقول فيبيننا أنا على تلك الحال اذا حادت غير تلك المعالم ونسخ تلك العوالم وهى عرائس الصباح ونواصس الطرف الصباح راقصات فى مشارق النور تتلاؤا بهجات • وزدهى ساحرات • بألوان مختلفات • وتتجلى سافرات • وقد يخيل للرائى أن أمواج النور يجافل • وجيوش بواصل • بأسنة لوامع • ومهندات قواطع • برزت فى المشارق وتراءت فى المطالع • احتفالا بمقدم ملكة الكواكب • وسيدة المشارق والمغارب • ذلك هو وصف الصبح فيبيننا نحن نرقب مجتلاها • لنشاهد مجيها • اذا بالغزاة برزت كالذهب الابرز • زينة للناظرين وبهجة العالمين • فزشرت على السماء جلبابا لازورديا • فبرقت وجه القمر والنجوم • وفرشت على الأرض بساطا ذهبيا منمقا بجميل الأشجار وبديع الأزهار • مزخرفا بما فى الحشائش والزرع من بدائع الألوان المختلفة الأشكال المزدهرات البهجات

﴿ وصف السحاب وقوس قزح ﴾

وتارة تنفسج أيدى الرياح فى الجنوب أو الشمال مطارف مدهامات وحللا داكنات مدليات من الأعلى الى الآفاق • فى سمت الرأس أعاليها • وعلى الأرض حواشيها • وقد طرزها قوس السحاب بأصفر فوق أخضر يتلوه أحر وأصفر

وقد نشرت أيدى الجنوب مطارفا • على الجود دكنا والحواشى على الأرض
يطرّزها قوس السحاب بأصفر • على أخضر فى أحر تحت مبيض
كهية خود أقبلت فى غلائل • مصبغة والبعض أقصر من بعض

تلك حال هذا الوجود الذى نعيش فيه • فدينا جيلة الحيا باهرة المناظر • ساحرة الطرف • رشيقة القلّة • غيداء • هيفاء • كلاء • عيناء • ازينت للناظرين • زينهارب العالمين • فهى عادة لعب • وفاتنة طروب • من عاداتها الدلال والتبخن فى الغلائل لا الأغلال فهى كما قال كعب بن زهير
فما ندوم على حال تكون بها • كما تلون فى ألوانها الغول

﴿ الكلام على الكتب السماوية والمعارف النفسية والكتب الحكيمة ﴾

هذه صفات العوالم المشاهدة التى لأجلها نزلت الكتب السماوية كالتوراة والزابور والانجيل والقرآن وألفت الكتب وخلقت الحكماء وتتابع العلماء • فهنا وحى يوحى لندوى النفوس الشريفة وكتب تؤلف على أيدى حكماء ذوى جدّ وتشمير ونفوس منقوشة بتلك العوالم مزدانة بأجمل تلك الجواهر إن الله أبزر لنا هذا الوجود كتابا نقرؤه • هذا الوجود كتاب مسطور فى رقّ منشور • كتاب كتبه يده • وما أحسن كتابه • وما أجمل عمله • وما أبدع صنعه • كتبه وزينه وأحسنه • كتب الله هذا الوجود بحروف كبيرة تم أوحى الى الأنبياء فكانت الديانات بألفاظ نسمعها وحروف نكتبها ومعان نعملها ندل على نظام هذا الوجود ثم ألهم الحكماء من كل أمة والأولياء من كل دولة قدوتوا وألفوا لظاهر أسرار الديانات بمختلف اللغات لاجتلاء تلك المشاهدات وفهم الغائبات عن الحسّ والابصار

﴿ الجسم الانساني ﴾

ثم انه أسكن نفوسنا في أجسامنا ونقش الأجسام بنقوش تضاهي نقوش هذا العالم الكبير فنظم الهيكل الانساني وأبدع فيه من كل سر خفي ومظهر جلي . فنظم الأعضاء ووزنها وزوق الوجوه وحسنها ونقش الألوان وزوقها وسوى المفاصل وأحكم الأعضاء وأبدع الخواص وفصل الخواص ورتب الأحشاء ونظم مجرى الغذاء وطريق النفس وموارد الدم ومصادره . كل ذلك شرحته في سورة آل عمران شرحا جميلا ونسقته هناك تنسيقا قويا

فهنا كتب الدين يسمعه الناس كلمات في الهواء بأذانهم أو يبصرونها في الكتب بعيونهم ونظام هذه الدنيا حروف كبيرة يقرؤها المفكرون ويعرفها العلون (جمع عالم) بكسر اللام ومختصر هذه الدنيا هو الجسم الانساني ففيه معنى العالم كله كما مر في آل عمران . اذن النفس لها لوحان لوح كبير هو هذا العالم ولوح صغير هو هذا الجسم . ولها دالتان دلالة الكتب السماوية ودلالة العلوم الحكيمة . هذه هي علوم الأولين والآخرين . فاقرا كتب الدين وتأمل نظام هذه الدنيا وادرس عجائب جسمك . بهذا تكون حكيما وصديقا نابعا لنبينا ﷺ بل وارثا من كبار الوارثين

﴿ النظر في النفس ﴾

واياك أن تغفل عن أفضل الامور وأجلها قدرا وأعظمها خطرا . ألا وهو القلب . وقد ورد في الآثار ﴿ قلب المؤمن عرش الرحمن ﴾

ان ماقلته لك في هذا المقال املاء من القلب فلا كتاب لدى ولا منظر أمامي . فأنا الساعة لست أنظر الى السماء ولا الصباح ولا الليل والنهار ولا أمامي الأشجار ولا الأنهار . ولكني أكتب من لوح القلب . ان الكتب السماوية والدروس الحكيمة وعجائب هذه الدنيا وغرائب الأعضاء الجسمية . كل ذلك يقصده تكميل النفس بتلك النقوش واسعادها بما في الطروس

كل ما في هذه الدنيا عيان ولسان وبنان وجنان . فالعيان كل مانعنه من السموات والأرضين وغيرها والكلام باللسان والكتابة بالبنان معبران عن ذلك العيان والقلب هو الذي ترسم فيه تلك النقوش

﴿ غفلة الناس عن القلب ﴾

يعيش الناس ويموتون وأكثرهم لا يعلمون أن هناك عالما كبيرا كامنا في نفوسهم . الانسان يؤمن بأنه يرى ولكنه لا يصدق أن نفسه عالم كبير لا يراه الناس وإنما يراه هو . أنا أكتب هذا وكأنني أشاهد في لوح نفسي النجوم والسماء والشمس والقمر والصباح والمساء وأشاهد رسوم الأعداد من الواحد الى العشرة الى الألف وهكذا وألاحظ كل ما بقي من المحفوظ من علم أو نظم أو أثر وكل محفوظ يخيل للنفس أن له مكانا رسم فيه وكأن هذه النفس عالم واسع قد ابتلع عوالمنا التي نعيش فيها وزاد عليها . أنا أكتب هذا وكأن نفسي هي التي تلمي على

يقول العلماء اذا عرف الانسان هذا الوجود كله وجهل نفسه فقد جهل كل شيء . ان النفس هي الباقية لنا في سفرنا وحضرنا وموتنا وحيانا وهي التي فيها رسمت كل هذه المظاهر فصارت لوحنا الذي تقرؤه أنظر الى رسوم نفسك ترها عجيبة وأضرب لك مثلا بالأعداد والكلام المحفوظ وبالكواكب . أنت أيها الذكي تحس في نفسك بالأعداد مرتبة مضبوطة بترتيبها ولولا هذا الترتيب ما عرفت العدد ولا كونت الحساب وتسمع الجمل العامية فترسم صورتها في نفسك حتى اذا احتجت اليها عرفت ما ونفعتك . وتفكر في الشمس والقمر فتراهما حاضرين في قلبك . هذه ثلاثة أسئلة ﴿ فالأول ﴾ وهو العدد لا وجود له في الخارج وإنما وجوده في نفسك فقط وليس في الخارج إلا المعداد ﴿ والثاني ﴾ وهي الجمل ما هي إلا ألفاظ والألفاظ صوت

والأصوات حركات في الهواء والحركات تضمحل حين بروزها وتختفي وقت ظهورها ﴿والثالث﴾ وهو الشمس والقمر باقيان في السماء • فههنا حفظت النفس لنا مالا وجود له وهي الأعداد وما وجد واضمحل بسرعة وهي الجبل وما هو باق وهو الشمس والقمر • اذن النفس أرقى من هذا العالم فان فيها موجودات لا توجد فيه وفيها تبقى الموجودات التي اضمحلت فيه • ألا ترى انك ترى انسانا جميل الطلعة يوما ما ثم يدور الدهر دورته فيصبح قبيحا ضعيفا وهولا يزال في نفسك على ما كان عليه • فكأن نفوسنا صادقة حافظة والمادة لا تصدق ولا تحفظ بل فيها تتغير الموجودات وتبدل والنفس تحفظ • ان نفوسنا هي المقصود من هذا العالم ويقول بعض العلماء ﴿ان الغذاء فينا يلطف حتى تكون خلاصته سمعا وبصرا وفكرا وهذا الفكر أشبه بسنابل القمح التي دلت بظهورها على أصل بذرها فلولاً أن البذر حب قح ما كان الناتج قحاً﴾ اذن أصل العالم فكر أو نفس ونفوسنا تسيطر على هذه المواد وتحكم وتحلل وتركب • اذن هي من عالم أسمى من عالم الحس وكأنها خلقت هنا للتمرت والتعلم وكأن هذا الوجود وهذه الأجسام لوح تقرأه حتى اذا أتمت عملها فارقت الأرض حاملة معها زادها في هيئتها

ان هذه العلوم الفلسفية والدينية والنظام والطبيعة والهيكل الانساني بالتشريح رسوم وتقوش تغذى النفس كغذاء الطعام للأجسام • وكلما زادت النفس غذاء فكريا ازدادت كمالاتها حتى تقرب من العوالم القدسية • ان هذا العالم صنع بحساب ونظام وعلى مقدار عقله تقرب النفس من صانعه • وكلما استكملت بالعلم ازدادت الى ذلك الصانع شوقا • واذا غفلنا عن تلك القوة القدسية المعبر عنها (بالقاب) ابتعدنا عن السعادة • وأمثال هذا هو المقصود من آية - واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه وأنه اليه تحشرون -

ولما كان الحشر اليه وهو لطيف خبير منزّه عن المادة وجب أن تكون النفوس القريبة منه بعد الحشر مغرمة بالعلم والحكمة حتى تستعد للقاءه وهل يجالس الصعاليك الملوك

وفي بعض الأخبار ﴿من عرف نفسه عرف ربه﴾ وفي القرآن - وفي أنفسكم أفلا تبصرون - وقوله تعالى - والشمس وضحاها * والقمر اذا تلاها * والنهار اذا جلاها * والليل اذا يغشاها * والسماء وما بناها * والأرض وما طحاها * ونفس وما سواها * فأنشأها فجورها وتقواها * قد أفلح من زكاها * وقد خاب من دساها - ان هذه الآيات هي نفس الموضوع الذي ذكرته الآن وان هذه الصورة المرسومة لك تبيانا لهذا العالم • ما كنت وقت كتابتهما ملاحظا هذه الآيات اذا هي كالتفسير لها فان هذه العوالم كلوح للنفس

ان نفسك هي جنتك وهي نارك • هي جنة العوالم والمعارف وهي نار الجوانح بالشهوات والعداوات والذنوب • ان النعيم الأوفى انما يكون بجمال النفوس ومتى جلت بالعلم والحكمة استغنت عن جميع العوالم بقاء ربها ولا يلقي الله ويشاهده إلا نفوس مشرقات أما النفوس التي حال الله بينها وبين قلوبها واستعدادها فقد حرمت النظر اليه

ان النفس تصوّر الجائز والواجب والمستحيل • الجائز بكه جميع هذا العالم المشاهد كأن تجعل (٤٠) من ضرب (٤ في ١٠) أو من ضرب (٥ في ٨) والواجب كالاله وكلملك وكأن تتصور أن (٢٥) من ضرب (٥ في ٥) والمستحيل كشريك الباري وكأن تتصور أن (٤٠) من ضرب (٥ في ٥) أي انك تحكم أن أر بعين مستحيل أن تكون حاصل ضرب هذين العددين فهي تصوّر الواجب وحكمت بثبوته والمستحيل وحكمت بعدمه وهي تصوّر للجردات عن المادة صورا فيها ولذلك تنوعت طرق الوصول الى الله وأعان النفس على استحضار معبودها ظهور الشعائر والمنابر والمساجد والمنائر ومناسك الحج وأمكنة الطواف والوقوف والمشاهد المعلومة • كل هذه وأمثالها لتعين النفس على استحضار من هو مجرد عن المادة ولو كان مشاهدا كما تشهد الشمس وهو حاضر دائما عند حواسنا لم نحتاج الى جميع هذه الشعائر

النفس أدركت العلوم الطبيعية التي تحتاج في تعقلها الى المادّة في الخارج وفي الذهن . وأدركت العلوم الرياضية المحتاجة في تعقلها الى المادّة في الخارج لا في الذهن . وأدركت العلوم الالهية التي لا تحتاج الى المادّة لا في الخارج ولا في الذهن . والعلوم الالهية هي العلوم العائمة كتقسيم العلوم وكلقولات الخ

﴿ النفس في حال النوم تعطيك صورة من الدنيا والآخرة ﴾

ألا ترى انك في اليقظة تفكر وتحسّ وفي حال النوم كذلك تحلم وتفزع وتفرح وتحزن ثم يمرّ عليك وقت في النوم لا يكون لك احساس بهذا الوجود البتة . ولا معنى لحياتي إلا أنّي أحسّ وأفكر فأنا إذ ن عند فقد الشعور والادراك صرت كالميت فتشابهت الحالان حال الميت وحال النائم الذي لا يشعر فها هو أشبه بالموت أصبح من لوازم الحياة . لا تتمّ الحياة إلا بنوم . وقد يكون في النوم زوال الحسّ والشعور . والمعنى المخوف منه في الموت عند الناس كافة هو فقد ذلك الشعور وقد حصل في نفس الحياة وحيثنذ يقال اذا حصل فقد الشعور في حياتنا الدنيا ولم يكن سببا في الفناء فرمما يكون فقد الشعور بالموت ليس سببا في الفناء بل الحياة ربما كانت كامنة وتظهر بحال أخرى

﴿ استيقاظ النفس ونومها يتلّان الحياة والموت ﴾

ان الناس في كل يوم وليلة يموتون ويحيون تمرّنا على الموت الأكبر والحياة الكبرى . ولقد استدلل (سقراط) بتعاقب هاتين الحادتين على أن الحياة ستكون بعد الموت كما قدمناه في سورة الأنعام . النفس ترسم فيها صور الآثار الواصلة اليها بالمرض فتتخيل في الأحلام الجي نارا متأججة تحيط بها . ويتصوّر الذي اعتراه البرد أو الأمراض الباردة أنه في بحر جليّ كما يعرفه أكثر الناس في أنفسهم . وهكذا السوداوى يزاول أعمال الموتى وسواد الأجسام وهكذا النفس تجعل لكل ما تدركه صورة تتخيلها له . ان النفس بحر جليّ لا ساحل له . النفس يحكم وهما على من يشئ على الخاطئ بالسقوط . ان الانسان اذا مشى على الأرض لا يشغل مقدار عرض الخاطئ ولكن الوهم يحسّم للماشي عليه أنه ساقط لاحتالة فيسقط ذلك لأن وهم النفس صوّره السقوط فسقط . الوهم أبرز لصاحب الشهوة البهيمية صورة ما يشتهي من صور النساء والأغذية فتتمتع بها في المنام . وصوّر لدى القوّة الغضبية صور الأعداء فجندلهم في ميدان الأحلام والأوهام النفس هي التي اذا أدبت وهذبت وربيت لم تؤثّر فيها الأوهام . فترى أولئك اللاعبين الذين دربوا على المشي على الحبال أو الجلوس على كرسى موضوع فوق عمود مرتفع لا يسقطون كما يشاهد في هذا الزمان ذلك لأن الوهم اتجه الى النجاة وضبط الأفكار . النفس أثرت في جسم المحتمل فأفرز مادّة من جسمه . والنفس بالتهذيب والرياضة تؤثّر في غيرها إما بالعلم وإما بالآثار الظاهرة . كل ذلك اشارة الى أنّها في هذا العالم قوّة الهية أنزلها الله الى الأرض لتكون مظهر جلاله وجماله . وما يعقلها إلا العالمون - ولا يحجب عنها إلا المغفلون . هذه قطرة من بحر قوله تعالى - واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه وأنه اليه تحشرون - . انتهى

﴿ يا قوّة في عقد هذا المقال ﴾

بعد أن كتبت هذه المقالة تبين لي أن هذا الموضوع لا آخر له ومنه يتفرّع علوم الأمم القديمة والحديثة في النفس ولواني أطعت البنان والقلم لطلال بي الأمد ولكني أقصر على هذه الباقوّة فضعتها أمامك فاهانضيء لك هذا الوجود وتشرق اشراق الكواكب والشمس والقمر . ليس المدار على كثرة العلوم وانما المدار على حسن التصرف والتعقل . وقيل يكفيك خير من كثير يلبيك . فهاهي ذه الباقوّة أهديها اليك فأقول أنظر في سورة البقرة عند تفسير آية - وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت - فانك تقرأ هناك انهم في التنويم المغناطيسي في الأكاديمية الطبية الفرنسية أمروا المسيو (فرواساك) فنوم المسيو كازو

المصاب بداء الصرع وقد كان فرواساك في حجرة والمسيو كازوفى أخرى ولم يعلم الأخير بحضور الأول وحصل ما حصل من اخبارالمسيو كازوفى المريض عن مرضه ومستقبله وكيف تمكن مداواته وعين اليوم والساعة والدقيقة التى سيأتى فيها المرض ثم ترى هناك قبل ذلك الدرجات الثلاث المتقدمة فى هذا المقام قريباً

هذا هو الذى تقدم فى سورة البقرة وإذا كانت هذه الامور أصبحت الآن معروفة فى أوروبا وإن من ننوّمه تنويماً تاماً نكون هذه حاله فاذن أمر النفوس البشرية عظيم جداً مدهش ونفسى ونفسك فيهما هذه القدرة وقد حال الله بيننا وبينها وهو يدعونا ليحيينا بالطاعة حتى يردّ الينا ملكنا العظيم فى هذه النفس واذن نفهم هذه الآية فنحن فى هذه الحياة قد حال الله بيننا وبين قلوبنا • فاعجب للقرآن واعجب للتعبير بالخيولة وكن ماعشت مفكراً إذا كرا تعش حكماً تقياً وترقب هذه الحال التى انطوى فليك عليها

ان الآية تشير الى أننا فى هذه الحياة أموات لأنه حال بيننا وبين قلوبنا • ولقد وجدنا أن قلوبنا تعلم عجائب لانهاية لها وتقدر على ما لا تقدر عليه فى حال التنويم • فهذه الحياة كأنها موت وهو يدعونا للحياة فانعكست القضية فحياتنا موت وموتنا حياة وهذا ما يفسر ماورد فى الآثار (الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا) ياسبحان الله ويسعدانه • ان هذه المقالة فتحت باب لفهم قوله تعالى - ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم الا قليلاً -

ومن قرأ كتب علماء الأرواح فى العصر الحاضر واطلع على علوم الهندود وما تضمنه كتاب (راجا يوقا) المؤلف باللغة الانجليزية مترجماً من اللغة الأوردية أدرك بعض سرّ - قل الروح من أمر ربي - • ان ما جاء فى تلك الكتب هو الذى أشار له قوله تعالى - وقل الحمد لله سيريكم آياته فتعرفونها - وقوله - سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق - فها هو ذا الله قد أطلع الأمم اليوم على بعض سرّ الروح الذى هو بعض آيات الله فى الأنفس وعجائبها فاذا كان أهل الديانات قديماً وللمسلمون يؤمنون بأمر الروح ايماناً فان الدين اطلعوا على كتب الأمم يؤمنون يقيناً • وكيف لا يوقن المرء بسرّ الروح والروح قد تبدت عجائبها فى المجالس الروحية وبدا جلالها ونطق الأبيكم وأبصر الأعشى وبرع فى العلم النبى الجاهل وبرز فى الفلسفة من لا يحسن خطاباً ولا يقرأ كتاباً ولا يحير جواباً اعلاناً لاسراً • ومتى فارق تلك الحال رجع الى سيرته ان رجال الصوفية فى الاسلام قد ظهر لهم بالرياضات نفس مظاهر بالتنويم المغناطيسى اليوم • وذكر زهاد الهند وعبادهم من تلك الأسرار ما لا يكاد يتخيله العقل وأتوا جميعاً بالمعجب المحجوب من اخبار بالمغيبات وأعمال عجيبات • وقد يدفن التلميذ فى قبره ستة أشهر ثم يخرجونه ويكشفون الغطاء عنه ويخرج من الصندوق فى جمع حافل ثم يتحرك ويتكلم • ولقد صنع بعضهم هذه العجائب على ملائمة الناس فى هذه السنة والثى قبلها فى انكسرتا وقد شهدها القوم فى المسارح العامة وقد أغشى على السيدات عند مشاهدتهم تلك الظاهرة فأصمرت الحكومة بعدم تكرار هذا رقاً بالنساء والضعاف منهم • هذا كله من سرّ قوله تعالى - قل الروح من أمر ربي - • ان النوع الانسانى مقبل على سعادة لا يحلم بها الآن • وهذه السعادة وهذا الملك العظيم هو الآن كامن فى أنفسهم ويظهر نارة بالعبادة وأخرى بالرياضة وأخرى بالتنويم المغناطيسى لحظة فاذا استيقظ ذلك النائم لم يدرك شيئاً مما كان يعرفه مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر من النعيم المذكور فى قوله تعالى - وإذا رأيت ثم رأيت نعيماً وملائكة كبيراً • عليهم ثياب سندس خضر وإستبرق وحلوا أساور من فضة وسقاهم ربهم شراباً طهوراً - فى تلك الحياة التى جاءت فى قوله تعالى - وإن الدار الآخرة لهى الحيوان لو كانوا يعلمون - فقوله - لو كانوا يعلمون - اشارة الى أن الناس حجبوا عنها

حصر الله الحياة فى تلك الحال مؤكداً بان وباللام • فلاحياة إلا تلك الحياة التى ظهرت طلائعها فيما ذكرناه وحال الله بيننا وبينها • وهذا هو المعنى المنطوى فى قوله تعالى هنا - لما يحييكم - فهذه هى الحياة

المذكورة في آيتنا وما نحن عليه في الدنيا موت • فأهل الأرض اليوم ميتون في حياتهم الحيوانية التي بسببها حال الله بينهم وبين تلك الحياة

ويقول علماء الهند في الكتاب المتقدم • ان سرّ هذا العالم كله في الانسان مخبوء في عجب ذنبه وان هذا العجب في نظرهم مرآة للوجود كله وان الرياضة والعبادة والتذكر والعلم والفلسفة كل هذه تمنع الحجاب الحاجز للنفس بين عجب الذنب وعالمه وبين الدماغ الانساني • وان علوم أهل الأرض التي وقفوا عليها من طريق الخواص والعقل تصل للبحر من طريق أعصاب الحس والحركة والفكر • أما أسرار الملك والمملوك والمحجوبة في عجب الذنب فاما تتراءى للعقل بطريق الانطباع من عجب الذنب في المخ • وانما ذكرت هذه التي لا برهان عليها ولا أى دليل لأن عجب الذنب المذكور في الأحاديث انه هو الباقي الذي لا يفنى كالروح فهذا هو العجب العجيب أن يكون كلام الهنود منذ آلاف السنين بطريق العلم المكتسب بالرياضة هو الذي جاء به نبينا ﷺ وهذا مجزة له ﷺ ذكرتها استطرادا لمسألة الحياة في قوله تعالى هنا - يا أيها الذين آمنوا استجيبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحييكم واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه وأنه اليه تحشرون - • انتهى

﴿ ضوء الياقوتة وازدياد في عجائبها ﴾

ان تعجب فعجب ماجاء في كتابي المسمى (كتاب الأرواح) صفحة ١٩٢ من ذكر حادثة مدهشة في سنة ١٨٧٣ ذكرتها جرائد أوروبا وأمريكا • وهي أن المؤلف الانجليزي ديكنس فاجأته المنية في مدينة لندن سنة ١٨٧٠ قبل أن يتم روايته المدعوة (أسرار ادوين برود) فأتتها بعد موته على يد الوسيط الأمريكي (جيمس) في مدينة (بوستون) وجيمس هذا لم يكن إلا غلاما صاعنا قليل العلم يقضى أيامه في اقتان حرفته واتفق انه حضر سنة ١٨٧٢ في احدى ليالي (نشرين الأول) جلسة روحانية تجلى فيها روح ديكنس وطلب أن يكون جيمس المذكور وسيطا يتم به روايته فقبل جيمس وصار يجاس في كل ليلة وتحرّك يده وهي كتبت القراطيس أقوالا لا يعلمها ودام على ذلك سبعة أشهر أكل فيها الرواية بألف ومائتي قرطاس ولقد شهد رجال الصحافة عموما أنه يستحيل على القارئ أن يميز بين ما كتبه ديكنس قبل موته وبين ما كتبه الوسيط جيمس بعد موته أقلّ اختلاف لافي الانشاء ولا في الخط ولا في نسق الرواية حتى ان الأغلاط الاملائية التي كان المؤلف في حياته يعتادها بقيت كما هي • اه

وفي صفحة ١٩٣ من هذا الكتاب نقلا عن علماء الأرواح في عصرنا مانصه ولقد جاءت مقالات في الفلسفة والعلوم والفنون والتاريخ واللغات الأجنبية كتبتها الأرواح على أيدي فتيان حديثي السن أوفتيات ساذجات لا يحسن القراءة • اه

وجاء في صفحة ١٩٨ من اسكتاب المذكور نقلا عن المشتري الفقيه (سارجان كوكس) ماتعريبه كثيرا ما رأيت غلاما صيرفيا وهو وسيط عار عن كل علم ونهذب يجادل عند استيلاء الروح عليه قوما من الفلاسفة في مسائل المنطق ومعرفة الغيب والارادة والقدرة وغالبا كان يفهمهم بأجوبة السيدة وأنا نفسي ألقيت عليه يوما بعضا من معضلات علم النفس فخلها لي ببراهين قاطعة وألفاظ في منتهى الرقة والمصاحبة مع انه في حاله الطبيعية لا يدري ما الفلسفة ولا يجد ألفاظا يعبر بها عن أفكاره الصغيرة

وحاء في صفحة ٢٨٠ من الكتاب المذكور (الطبعة الثانية) انه ليس كل ماجاء في الكتاب المذكور مسلما به بل حال البرزخ مشكلة فلا تتخذ الأقوال الروحانية كلها دليلا إلا ماورد عن أرواح نقية وساعده الدليل ﴿ آراء علماء الاسلام في النفس الانسانية وصفاتها واطلاعها على العجائب ﴾

وقد جاء في صفحة ٢٨١ من الكتاب المذكور (الطبعة الثانية)

اعلم أن مناجاة الأرواح هي الصفة الخاصة لأئمة الاسلام لاسيما رجال الصوفية . وهذا شائع ذائع ولكن الناس يكذبون ما لا يعلمون . وهالك ما قاله الامام الغزالي في كتابه (كيمياء السعادة)
اعلم أنه مامن أحد إلا ويدخل في قابله الخاطر المستقيم وبيان الحق على سبيل الالهام وذلك لا يدخل من طريق الخواص بل يدخل في القلب لا يعرف من أين جاء لأن القلب من عالم الملكوت والخواص مخلوقة لهذا العالم . ثم قال ولا تظن أن هذه الطاقة تمتح بالنوم والموت فقط بل تنفتح باليقظة لمن أخلص الجهاد والرياضة وتخلص من يد الشهوة والغضب والأخلاق القبيحة والأعمال الرديئة . فإذا جلس في مكان خال وعطل طريق الخواص وفتح عين الباطن وسمعه وجعل القلب في مناسبة عالم الملكوت وقال دائما الله الله بقلبه دون لسانه الى أن يصير لا خبر معه من نفسه ولا من العالم ويبقى لا يرى شيئا إلا الله انفتحت له تلك الطاقة وأبصر في اليقظة الذي يبصره في النوم فتظهر له أرواح الملائكة والأنبياء والصور الحسنة الجميلة الجليلة وانكشف له ملكوت السموات والأرض ورأى ما لا يمكن شرحه ولا وصفه كما قال النبي ﷺ (أزويت لى الأرض فرأيت مشارقها ومغاربها) وقال عز وجل - وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والأرض - الى آخر ما هنالك فافرأه ان شئت

فانظر في هذا القول الجامع إذ جعل الانكشاف في النوم وفي الموت وفي صفاء النفس . ولا جرم أن النوم (قسمان) نوم طبيعي . ونوم صناعي . والصناعي هو الذي استعمله اليوم علماء أوروبا المسمى (التنويم المغناطيسى) الذي تقدم في هذا المقام كالغلام الصيرفي الذي يجادل في الفلسفة والمنطق في تلك الحال وكالغلام الصانع جيمس الذي أتم رواية ديكنس بعد موته . فهذان وغيرهما ممن يعدون بالآلاف كشف لهم العلم في نومهم الصناعي . وهكذا تجد العلامة (أوليفر لودج) أكبر علماء الانجليز في الطبيعة وهو معاصر لنا يقول انى حادث الأموات وعرفت أن هناك أرواحا أعلى منا تهتم بنا وتحيط بنا من كل جانب فعرفت أن ما كان يقوله الأنبياء والقديسون من مساعدة الملائكة ومساعدة الله نفسه لنا هو كلام حق وليس مجازا ولا موارد . ولكن هؤلاء عرفوا ذلك بصفاء نفوسهم . أما أنا فلم أوفق لطريقهم وإنما طريقى على لاغير ولكنه مؤد إلى ما أدت اليه طريقهم من حيث النتيجة واليقين . اهـ

وهنا تبدي من جلسى هذا السؤال فقال . هذا بيان جميل جامع علوم الشرق والغرب في هذه المسألة وأنت اذا لم تذكر كلام علماء الاسلام لم يهتم بما نقله عن الفرنجة أئمة الاسلام . فمن أجل الحكمة وأعجبها أن وفقك الله لجمع الرأى الشرقى والغربى في مقام واحد مع الايضاح . ولكنى أريد أن تفصل القول بعض التفصيل في طرق الصوفية في الاسلام ثم بيان الكشف هل نهتم به ونجعل حياتنا وقفا عليه أم ماذا تكون السبيل . فقلت له أما طرق الصوفية فاهما واسعة النطاق لاحد لها . الطرق لله بعدد أنفاس المخلوقات وكما اختلف النبات وتعددت الطرق لله وتعددت . ويقولون ان الجوع والسهر والصمت والعزلة هي الأركان الأربعة لها . وترى في الاحياء للامام الغزالي شرح طريقة الجوع (وذلك) انهم يأملون التلاميذ باقلال الطعام تدريجا حتى يصل الى أقصى حد في القلة . ومن أسهل تلك الطرق أن يتناول الانسان الطعام في مواعيد خاصة ثم يؤخر الميعاد كل يوم دقائق معاومة بحيث لا يضرب بصحته ولا يشعر بتعب وجوع ولا يزال يؤخر كل يوم ذلك الموعد حتى يأكل كل يوم مرة ثم يزيد الى يومين ثم ثلاثة وهكذا الى عشر ثم الى ٢٠ ثم الى ٤٠ وهالك يفتح له هذا الباب وذلك بشروط خاصة . ثم ان هذه الطريقة وأمثالها مما لا يحصى اعترضها قوم فقالوا آسنا أن العلوم تفتح أبوابها بهذا ولكن أكثر الناس لا يقدرون عليها واذا قدروا كان ذلك خطرا عليهم إذ لا علم عند المرید يصون به فسكره من الوسواس بل ربما جن . ثم قالوا وخير الآراء أن يتعلم المرید أولا ثم يهذب نفسه آخرا . هذه هي ملخص آراء علماء

الاسلام • وأما قول صاحبي هل نهتم بالكشف ونجعل حياتنا وقها عليه • لجوابه أن المدار على تهذيب النفس نهديا على قدر الامكان حتى نكون أمة وسطا فالتطرف يضيع الأمم • فلما سمع ذلك قال لم أفهم ما تريد • فقلت يقول علماء الصوفية ان الكشف للريد يحدته الله له في فترات ليثبت به عقيدته فأما اذا اطمأن المرید وعرف أن هذه المجاهدات لها ثمرات فان دوام الكشف له يعوقه عن ارتقاء نفسه فإدام ناقصا تكشف له أحوال بعض اخوانه أو بعض الامور المستقبلية فاذا اكمل علم هو نفسه أن ذلك نقص • فاذن يستعين بالله منه وينفر • وخير الفتح والكشف انما هو الكشف العلمي ومعرفة الحقائق التي يزيد بها جلاء صفاء النفس • فهذا هو الكشف المحمود • فاذا سمعت أن رجلا صوفيا يخبر بما في قلوب الناس أو أحوالهم أو مستقبلهم فاعلم أنه ان اغتر به هذه الحال وفرح بها فانها تصدّه عن العلوم والمعارف ويصبح شيطانا رجيا والناس يظنونهم من الأولياء وما هو بولي إن هو الا رجل اتجهت نفسه لأمر شهواني لجمع الناس حوله ليفرح بهم ويأخذماهم ويشاركهم في العرض الزائل ولا فرق بينه وبين أرباب الأموال وأرباب الجبال وأرباب الصيت والشهرة في علم أوفق • فكل هؤلاء لهم حظ دنيوي ناقص ويكون هؤلاء أشبه بالمنوم (بالفتح) المغناطيسي الذي يخبر بما لا يعرف

ولقد قرأت في بعض كتب الامام الشعراني مامعناه أن الرجل السوقي أفضل من المجذوب الذي لا عمل له فانه ينفع الناس • وفيه أيضا أن الانسان قد يكون من أولياء الله لاجتهاده ولكن الله يؤخر له كشف الحقائق الى ما بعد الموت • اه

هذا هو الذي فتح الله به في هذا المقام وأنا قد أضفت الكلام فيه لدقته وعظم شأنه ولأنه هو الذي فتح الله به على - وما أدري ما يفعل بي ولا بكم - وفوق كل ذي علم عليم - واعلم أن الأمم اذا اتجهت أكبرها لفتح الحس الباطني اتجاها كليا انحدرت الى الانحطاط كما في أهل الهند وبعض أمم الاسلام المتأخرين • وانما السبيل التوسط في الأمر فيكون الناس وسطا يهذبون قلوبهم ويقرؤون العلوم يأخذون من كل فن طرفا • وهذه طريقة الاسلام كما تقدم عن الامام الغزالي ولذلك سمو أمة وسطا فلاهم في الشهوة وحدها مغمورون • ولا على الباطن وحده عاكفون • وفي القرآن - قل هذه سبيلي أدعو الى الله على بصيرة - • هذا ذكرته لتعلم تفسير قوله تعالى - واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه وأنه اليه تحشرون - اه صباح الأحد ٢ رمضان سنة ١٣٤٥ هجرية

﴿ اللطيفة الرابعة والخامسة والسادسة والسابعة ﴾

هذه اللطائف الأربع ذات علاقة ومناسبة لللطيفة الثالثة • ذلك أن هذه اللطيفة الثالثة قد شرح فيها كيف كان الانسان محجوبا عن عالمه مغمورا في جهاته تأمها في بيداء المادة الجرمانية وشهواته الجثمانية كما اوضح في قوله تعالى - واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه - فانظر كيف أتبعتها بالنهي عن الأعمال التي توجب أذى الجمهور وضياع الأئمة وتمزقها وضرر المجموع • ألا وان النوع الانساني اليوم على هذه الأرض مغمور في جهاته تأمها في بيداء ظالم جهول • فكما جهل نفسه في اللطيفة قبلها جهل آتاهه بالمجموع فأصبح يتامس في الظلام السعادة وما هو والله بسعيد وأنت لو فتشت في أهل الشرق والغرب لرأيت مسألة النوع الانساني واتصال بعضه ببعض واحتياج أهل الشرق الى الغرب والعكس قد أصبحت واضحة ظاهرة فترى أهل روسيا اذا قلّ القمح من بلادهم تهتاج لذلك أعصاب الانجليز • وقل نظير ذلك في القطن والذرة والصلح والحرب والمرض وما أشبه ذلك • فالأمة الأرضية اليوم متصلة اتصالا حقيقيا لاشك فيه • كل ذلك معلوم ولكن القوى المانعة في النوع الانساني لم تبلغ منزلتها السامية ومقامها الرفيع فهم كالأطفال ترى كل أمة في حاجة الى أخوتهم هي تحاربها وتناوئها لتحصل على ما في يدها • هذا في الأمم ومثلها الأفراد

فكل أمة أفرادها محتاج بعضهم لبعض وبارقاء المجموع يرتقى الفرد وبضدها تميز الأشياء ومع ذلك نرى الرجل يبحث على حنف أخيه ويودّ لو يصبح فقيرا سائلا أو مريضا . كل ذلك للجهالة العمياء والضلالة الكتعاء . وقد يقدر الرجل أن يصلح المجموع فيكسل أو ييخل . وإنما كسله وبخله على نفسه لأن المجموع إذا سعد فقد سعد مثله . وإذا شقى فقد شقى مثله . وهكذا ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر كل ذلك مضعف للمجموع والفرد عضو من هذا الهيكل الكبير وهو الأمم كما في معنى الحديث الشريف ﴿ مثل المؤمنين في تعاونهم وتعاضدهم كالجسد إذا اشتكى منه عضو تداعت له سائر الأعضاء بالسهر والجلي ﴾ فإذا جهل الانسان نفسه في قوله تعالى - وإعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه - فهو يجهل المجموع وواجبه لتراكم الشهوات حتى أصبح الأفراد والأمم يجهلون أنهم لاهياة لهم إلا بالمجموع فيعلن بعضهم بعضا ويقتل بعضهم بعضا . فالجهل في المجموع كالجهل في الأفراد

وأما ﴿ اللطيفة الخامسة ﴾ فاما تابعة للتين قبلها وهي ثمرتهما ونتيجتهما اذ استبان فيما تقدم في الرابعة أن ترك معاونة المجموع ضرر كبير وجهل عظيم . فالتعاون اذن يورث السيادة والسعادة في الدنيا والآخرة ولذلك قل هنا - واذكروا إذ أنتم قليل مستضعفون في الأرض تخافون أن يتخطفكم الناس - لتفرقكم وعدم اهتمامكم بمجموعكم - فأواكم وأيدكم بنصره - لما اجتمعتم . وأما ﴿ اللطيفة السادسة ﴾ وهي - يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول الخ - فهي كسوابقها النظر فيها للمجموع لا للأفراد يقصد بها التحاب والتعاون وعدم الخيانة فيكون الناس كأعضاء أسرة واحدة . وقد نزلت هذه الآية كما قال السدي في جاسية كانوا يسمعون السر من النبي ﷺ فيفشونه حتى يبلغ المشركين . وقال جابر بن عبد الله ان أبا سفيان خرج من مكة فأخبر به جبريل النبي ﷺ فأخبر النبي ﷺ أصحابه وقال اخرجوا اليه واكنموا قال فكتب رجل من المنافقين اليه ان محمدا يريدكم نغذوا حذركم فأنزل الله عز وجل هذه الآية * وأيضا نزلت في أبي لبابة ﴿ وذلك ﴾ أنه ﷺ حاصر بني قريظة إحدى وعشرين ليلة فسألوه الصلح كما صلح اخوانهم بني النضير على أن يسيروا الى اخوانهم باذرعات واريحاء بأرض الشام فأبى إلا أن ينزلوا على حكم سعد بن معاذ فأبوا وقالوا أرسل لنا أبا لبابة وكان مناصحا لهم لأن عياله وماله في أيديهم فبعثه اليهم فقالوا ماترى هل نزل على حكم سعد بن معاذ فأشار الى حلقه انه الذبح قال أبو لبابة فما زالت قدماي حتى علمت أني خنت الله ورسوله فنزلت فشد نفسه على سارية في المسجد وقال والله لا أذوق طعاما ولا شرابا حتى أموت أوتوب الله علي فمكث سبعة أيام حتى خر مغشيا عليه ثم تاب الله عليه فقبل له قد ثيب عليك فخل نفسك فقال لا والله لا أحلها حتى يكون رسول الله ﷺ هو الذي يحلني فجاءه فخله بيده فقال ان من تمام توبتي أن أهجر ارقومي التي أصبت فيها الذنب وأن أنخلع من مالي فقال عليه السلام يحزبك ائمتك أن تصدق به وأما ﴿ اللطيفة السابعة ﴾ فهي من نتائج السابقات إذ جعل الأموال والبنين فتنة بها يشغل الانسان عن مجموع الأمة وعلى قدر التهاون بالمجموع يبتعد الانسان عن الله عز وجل ويقل نصره في الدنيا والآخرة فالمال والبنون فتنة وامتحان للمرء في هذه الدنيا فيختبر المرء فان جمع بين المال والولد ولم يشغلاه عن المجموع كان عبد الله حقا ومن طمست بصيرته فاكتفى بما لديه فانه جهل المجموع ولم يعرف نظام الانسانية العامة ولا الانسانية الدينية وكفى بالجهل بابا للعذاب في جهنم وبئس القرار

(الْقِسْمُ الرَّابِعُ)

وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ

اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ * وَإِذَا تَنَتَّى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ * وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابًا مِنَ السَّمَاءِ أَوْ ائْتِنَا سَدَابِ الْيَمِّ * وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ * وَمَا لَهُمْ أَلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ إِنْ أَوْلِيَائِهِ إِلَّا الْمُتَّقُونَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ * وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُسَاءً وَتَصَدِيقَةً فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ * إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَنْفِقُونَ أَنْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيَفْشِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ * لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ فَيَرْكُمَهُ جَمِيعًا فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ * قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنْتُ الْأَوَّلِينَ * وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ فَإِنْ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ * وَإِنْ تَوَلَّوْا فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مُوَلَّاكُمْ نِعَمَ الْمَوْلَى وَنِعَمَ النَّصِيرِ *

(التفسير اللفظي)

اعلم أن الله عز وجل لما ذكر نعمه على المؤمنين بقوتهم بعد ضعفهم وبنصرهم بعد ظلمهم وبأمنهم بعد خوفهم أعقبه بذكر ما أنعم به على النبي ﷺ فما اتفق له في مكة وكان وقت نزول هذه الآيات بالمدينة . وحصل ما ذكره المفسرون في سبب هذه الآيات أن قريشا خافوا لما أسلم الأنصار أن يعظم أمر رسول الله ﷺ فاجتمع نفر من كفار قريش في دار الندوة لينشأوا في أمره فاعترضهم إبليس في صورة شيخ نجدى فدخل معهم فقال أبوالبختري رأى أن تمسوه في بيت وتسقوا منافذه غير كوة تلقون إليه طعامه وشرابه منها حتى يموت . فقال الشيخ النجدى بئس الرأي يأتيكم من يقاتلكم من قومه ويخلصه من أيديكم . فقال هشام بن عمرو رأى أن تحملوه على حمل فتخرجوه من أرضكم فلا يضركم ما صنع . فقال بئس الرأي يفسد قوما غيركم ويقاتلكم بهم . فقال أبو جهل أنا أرى أن تأخذوا من كل بطن غلاما وتعطوه سيفا صارما فيضربوه ضربة واحدة فيتفرق دمه في القبائل فلا يقوى بنو هاشم على ضرب قريش كلهم فإذا طلبوا العقل عقلناه . فقال صدق هذا الفتى فتفرقوا على رأيه . فأتى جبريل النبي ﷺ وأخبره الخبر وأمره بالهجرة فبیت عليا رضي الله عنه في مضجعه وخرج مع أبي بكر رضي الله عنه إلى الغار * وذكر بعضهم أنه أخذ قبضة من تراب وأخذ الله عز وجل أبصارهم عنه فخرج وجعل ينثر التراب على رؤوسهم وهو يقرأ - إنا جعلنا في أعناقهم أغلالا - إلى قوله - فأغشيناهم فهم لا يبصرون - ومات المشركون يحرسون عليا وهو على فراش رسول الله ﷺ ويحسبون أنه النبي ﷺ فلما أصبحوا نأبوا إليه ليقتلوه فرأوه عليا فقالوا له أين صاحبك قال لا أدري فاقنفوا أمره وأرسلوا في طلبه فلما بلغوا الغار رأوا على بابه نسج العنكبوت فقالوا لودخله لم يكن لنسج العنكبوت على بابه أثر ففككت في الغار ثلاثا ثم خرج إلى المدينة

قال القاضي رحمه الله ان هذه القصة موافقة للقرآن ولكن حديث إبليس وظهوره بصورة انسان باطل
ولقد ردّ عليه العلامة الرازي . أما أنا فأقول ان العلم الحديث جعل مثل هذه الامور جائزة فان الأرواح
الشريرة تظهر بأشكال شتى ولا مانع من ذلك وليس المقام مقام تحقيق فانه ليس بهم في تفسير الآية
وهذا هو قوله تعالى (واذ يكرهك الذين كفروا) أصل المكر الاحتيال في خفية (ليثبتوك) ليحبسوك
وهو رأى أبى البحتري (أو يقتلوك) وهو رأى أبى جهل (أو يخرجوك) طردا وهو رأى هشام ابن
عمر كما تقدم (ويمكرون ويمكر الله) يعاملهم معاملة المكرين بأن أخرجهم الى بدر وقلل المسلمين في
أعينهم حتى جلاوا عليهم فقتلوا (والله خير الماكرين) أى مكره أنفذ من مكر غيره وأبلغ تأثيرا .
ثم اعلم أن النضرين الحارث من بنى عبد الدار كان يختلف الى أرض فارس والحيرة ويسمع أخبارهم عن رستم
وأسفنديار وأحاديث الجهم وكان يمرّ بالعباد من اليهود والنصارى فيراهم يقرؤون التوراة والانجيل ويركعون
ويسجدون ويبكون فلما جاء مكة وجد النبي ﷺ قد أوحى اليه وهو يقرأ ويصلى فقال النضرين الحارث
(قد سمعنا) يعنى مثل هذا الذى جاء به محمد (لونساء لقلنا مثل هذا) الخ فقال له رسول الله ﷺ ويلك
انه كلام الله فقال (اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء) أى فعاقبنا على
انكاره بالسجيل كما فعلت بأصحاب الفيل (أوائتنا بعذاب أليم) نوع آخر من جنس العذاب الأليم وقد أجاب
الله دعاءه فقتل صبدا يوم بدر . والمقصود من هذا القول التهم واظهار اليقين على كونه باطلا
وروى أيضا البخارى ومسلم عن أسى أن أبا جهل قال كما قال النضر فنزلت (وما كان الله ليعذبهم
وأنت فيهم) الآية فلما أخرجه نزلت (وما لهم ألا يعذبهم الله وهم يصتدون عن المسجد الحرام)

﴿ ابضاح المقام ﴾

قالوا نزلت هذه الآية على النبي ﷺ وهو مقيم بمكة ثم لما خرج منها بقي بقية من المسلمين يستغفرون
فأنزل الله (وما كان معذبهم وهم يستغفرون) ثم لما خرج أولئك المسلمون من بين أظهر الكافرين أذن
الله في فتح مكة فهو العذاب الذى وعدهم . وقال ابن عباس لم يعذب الله قرية حتى يخرج نبيها منها والذين
آمنوا معه فقال الله - وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون - يعنى المسلمين
فلما خرجوا قال الله - وما لهم ألا يعذبهم الله - وهذا هو قوله تعالى - وإذا تتلى عليهم آياتنا قالوا قد سمعنا -
الى قوله - وهم يستغفرون - ثم قال تعالى - وما لهم ألا يعذبهم الله - أى أى شئ يمنعهم من أن يعذبهم
الله بالقتل والأسر بعد خروجك من بين أظهرهم - وهم يصتدون عن المسجد الحرام - أى وحالهم ذلك ومن
ذلك الصّد الجاؤهم رسول الله ﷺ والمؤمنين الى الهجرة واحصارهم عام الحديبية (وما كانوا أولياءه)
مستحقين ولاية أمره مع شركهم وذلك ردّ لما كانوا يقولون نحن ولاية البيت والحرم فنصّد من نشاء وندخل
من نشاء (ان أولياءه إلا المتقون) من الشرك (ولكن أكثرهم لا يعلمون) أنه لا ولاية لهم عليه وأما
أقلهم فانه يعلم أن دين الاسلام حقّ ولكنه يعاند ويكابر كبرياء وخيلاء . وكيف يكون الصغير بالفهم والتصفيق باليد
كان صلاتهم عند البيت إلا مكاء وتصديّة) أى صغيرا وتصفيقا . وكيف يكون الصغير بالفهم والتصفيق باليد
صلاة وذلك لأنهم كانوا على دين الخليل عليه السلام وقد مضت الأحقاب نالوا الأحقاب والقوم قد خالوا من
الحكمة فاقبلت صلاتهم مدعاة للضحك والسخرية من صغير وتصفيق كما يفعل بعض جهلاء الصوفية من
ضرب على الدفوف ورفع الأصوات فى الطرقات وفى المساجد . ولقد تفتن القوم فى هذه الجهالة العمياء
ونسوا الصلاة الاسلامية والتوجه لندى الجلال والا كرام فيها والتوجه بالقلب لله فى العبادة شأن كل دين نام
عنه حكماؤه وغاب عنه علمائوه وذهبت دوله وضاع مجده وتبدل شأنه وغابت شمسهم وأقبل ظلامه وذهب
ضياؤه ومضائه واستبدل بسعوده نحسا وبرفعته خفضا وبأوجهه حضيضا وبشرقه ضعة . ساء مثلا القوم

الجاهلون * قال ابن عباس كانت قريش يطوفون بالبيت وهم عراة يصفرون ويصفقون . ويقال مكأ الطائر يمكأ اذا صفر . وقال حسان بن ثابت صلاتهم التصدي والمكأ ولذلك عذبهم الله فقال (فذوقوا العذاب) أى القتل والأمر يوم بدر وعذاب الآخرة يوم القيامة (بما كنتم تكفرون) اعتقادا وعملا هذه هي عبادتهم البدنية وهي المكأ والتصدية . وأما عبادتهم للمالية التي لاجدوى لها أيضا فذلك أنه لما أصيب من أصيب من قريش يوم بدر ورجع أبوسفیان بعيره الى مكة مشى عبدالله بن أبي بن ربيعة وعكرمة ابن أبي جهل وصفوان بن أمية في رجال من قريش قد أصيب آباؤهم وأبناءؤهم وأخوانهم يوم بدر فكلّموا أبوسفیان بن حرب ومن كانت له في تلك العير من قريش تجارة فقالوا يامعشر قريش ان محمدا قد وتركم وقتل خياركم فأعينونا بهذا المال على حربه لعلنا ندرك منه ثارا بمن أصيب منا فحصل ذلك يوم أحد فقال الله فيهم (إن الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصدوا عن سبيل الله) أى كان غرضهم في الانفاق الصدّة عن اتباع محمد ﷺ وهو سبيل الله (فسينفقونها ثم تكون عليهم حسرة) ثم تكون عاقبة انفاقها ندما وحسرة (ثم يغلبون) آخر الأمر وقد تمّ ذلك كله وهذا من دلائل النبوة لأنه أخبر عنه قبل وقوعه فكان كما أخبر (والذين كفروا) أى الذين ثبتوا على الكفر منهم لأن بعضهم قد أسلم (الى جهنم يحشرون) يساقون وانما يحشرون (ليميز الله الخبيث من الطيب) الفريق الخبيث من الكفار من الفريق الطيب من المؤمنين (ويجعل الخبيث) الفريق الخبيث (بعضه على بعض فيركه جميعا) فيجمعه (فيجعلهم في جهنم) أى الفريق الخبيث (أولئك) الاشارة للفريق الخبيث (هم الخاسرون) أنفسهم وأموالهم (قل للذين كفروا) أى أبى سفيان وأصحابه (إن يتهوا) عما هم عليه من عداوة رسول الله ﷺ وقاتله بالدخول في الاسلام (يغفر لهم ما قد سلف) لهم من العداوة (وان يعودوا) لقاتله (قد مضت سنة الأولين) باهلاك أعداء الأنبياء في الدنيا ونصر الأنبياء والأولياء . وقد أجمع العلماء أن الاسلام يجب ما قبله واذا أسلم الكافر لم يلزمه شئ من قضاء العبادات البدنية والمالية وهو ساعة اسلامه كيوم ولدته أمته فليس عليه ذنب (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة) لا يوجد فيهم مشرك (ويكون الدين كله لله) أى تكون الطاعة والعبادة كلها لله خاصة دون غيره (فان انتهوا) عن الشرك وايداء المؤمنين والصدّة عن سبيل الله (فان الله بما يعملون بصير) فلا يخفى عليه شئ (وان تولوا) يعنى أعرضوا عن الايمان وأصروا على الكفر وعادوا الى القتال (فاعلموا أن الله مولاكم) وليكم وناصركم وحافظكم فثقوا به ولا تبالوا بمعاداتهم (نعم المولى) لا يضيع من تولاه (ونعم النصير) لا يغلب من نصره فمن كان في حفظه ونصره وكفائته وكلامته فهو له نعم المولى ونعم النصير

﴿ لطيفة في قوله تعالى - فاعلموا أن الله مولاكم نعم المولى ونعم النصير - وفي بقية الآيات ﴾
اعلم أن هذا المقام مقام اظهار الحقائق وابطال الأباطيل وأن الله ناصر الصادقين وخاذل المبطلين ولم يقصه علينا لمجرد التسلاوة وللمجرد القصص ولكن أنزله الله وقرئ على طول الأزمان ليكون ذلك عبرة لنا . واعلم أيها الدكي اني ما كتبت في هذا التفسير حرفا ولا خطت بقلمي كلمة إلا وفي قلبي استشعار النصر ورجاء الرجّة واعتقاد النعمة ألا وان هذا زمان العلوم والعرفان وأن الله قد قلب الكرة الأرضية فجعلها أمما ودولا تتحد في العلم وتبحث في هذه العوالم المحيطة بنا واتى قد انبعث همتي من ابان صغري لتدوين الحقائق العلمية مع الآيات القرآنية وقد وجدتها في نفسى كالقطرة والفريزة فلم أقدر على مكاولتها ولم يمكن دفعها * وقد قال علماء النفس الاسلاميون والصوفية منهم أن فكر الطاعة اذا كان ثابتا في النفس هادئا دائما فانه من الله وضدّه ما كان من الشيطان وفكرة الشر انى تحدث باستفزاز من الشيطان وفكرة الخير المستفزة للردّ الوقتية أيضا تكون من الملائكة . ولقد وجدت نفسى تائقة لهذه المباحث عاكفة عليها . وكم شدّ على التكثير قوم وكم أوديت في هذه السبيل ولكن النصر وجدته حليفي واعانة الله كانت تكلوئى والمشجعات القلبية والأخبار

الواصله من الآفاق وآلاء الله المترادفة واعاناته المتتابعة وعرفانه المتوالى والهامه الصادق وولاؤه الدائم . كل ذلك قد حلّ في نفسى محلا جعلها تنق بعون الله وبأن هذه الأئمة الاسلاميه ستدبوا مكانها اللائق بها وتحلّ محلها الرفيع ومقامها البديع ومجدها الباذخ وعزها الشاخص وسعادتها المستقبله وأن الله سيغير أطوار هذه الأئمة من الجهل الى العلم . ومن السكون الى الحركة . ومن النذل الى العز . ومن الضعة الى الشرف . وسيظهر في هذه الأئمة حكماء صادقون وعلماء محققون ويكونون شرف الانسانية وذخر الأئمة المحمدية ويكون لهم القدر المعلى في احقاق الحق وازهاق الباطل . وسيكون فيهم من يتتبع صنعة ربه وبدائعه وسيقرؤن هذا التفسير وما مثله من كتب علماء الاسلام في بلاد الشرق . وبهذه الصفة يدرسون الوجود وماحواه ونظام الكواكب وما والاها ومحجائب النبات وماسقاها وبدائع الحيوان وماغذاه وغرائب الهواه في مجراه وأنواع الماء في مسراه وفي باطن الأرض ومتناه

وهذا سرّ قوله تعالى - فاعلموا أن الله مولاكم نعم المولى ونعم النصير - . اللهم انى وقت بوعذك وفد وعدتنا في القرآن . اللهم آتم النعمة على هذه الأئمة التى استندوا الطامعون وحقرها الأورو بيون . اللهم أعزها وانصرها وعلمها وانشلها من الجهالة العمياء الى نور العلم المبين . انتهى الكلام فى القسم الرابع

(القسم الخامس)

وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ
وَأَبْنِ السَّبِيلِ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّقِيهِ الْجَمْعَانِ
وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ * إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدُوِّ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدُوِّ الْقُصْوَىٰ وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ
وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لِاخْتِلَافِ الْمُبَادِلِ وَلَكِنْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ يَتَنَّةٍ
وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ يَتَنَّةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ * إِذْ يُرِيكَهُمُ اللَّهُ فِي مَنَامِكَ قَلِيلًا
وَلَوْ أَرَأَوْكُمْ كَثِيرًا لَفَشَلْتُمْ وَتَتَنَزَعْتُمْ فِي الْأُمْرِ وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ *
وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ التَّفَقُّمِ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَيُقَلِّلُكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا
وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا
وَأُذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ * وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَتَنَزَعُوا فَنَفْسُكُمُ
وَتَذَهَبَ رِيحُكُمْ وَأَصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ * وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ
بَطْرًا وَرِئَاءَ النَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ * وَإِذْ زَيْنَ
لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَاهُمْ وَقَالَ لَأَغْلِبَنَّ لَكُمْ يَوْمَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ فَلَمَّا تَرَأَتِ
الْفِتْنَانِ نَكَصَ عَلَىٰ عَقِبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكُمْ إِنِّي أَرَىٰ مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ

وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ * إِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ غَرَّ هَوْلَاءُ دِينَهُمْ وَمَنْ
يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ * وَلَوْ تَرَى إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ
يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَذْبارَهُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ * ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتِ أَيْدِيَكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ
لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ * كَذَّابِ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَأَخَذَهُمُ
اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ * ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُعَيَّرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى
قَوْمٍ حَتَّى يُعَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ * كَذَّابِ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ
قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَكُلٌّ كَانُوا
ظَالِمِينَ * إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ * الَّذِينَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ
ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ * فَمَا تَتِفَفْنَهُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرَّدْتَهُمْ مِنْ
خَلْفِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ * وَإِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَأَنْزِلِ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ إِنَّ اللَّهَ
لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ * وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ * وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا
أَسْتَطْعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا
تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ *
وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ * وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ
يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي أَيْدَكَ بِنَصْرِهِ وَبِالْمُؤْمِنِينَ * وَاللَّهُ يَبَيِّنُ قُلُوبَهُمْ لَوْ
أَنْفَقْتَ مَالِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَفَلَتْ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ يَنْفَعُهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ
* يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ * يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى
الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا
أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ * الْآنَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ
ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفِينَ
يَا ذُنَّ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ * مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يَفْخِجَ فِي الْأَرْضِ
تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ * لَوْلَا كِتَابُ اللَّهِ سَبَقَ

لَمَسْتَكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ * فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ
 غَفُورٌ رَحِيمٌ * يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرِ إِنَّ يَعْزِمَ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا
 مِّمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ * وَإِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ
 فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ * إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا
 وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَانْصَرَوْا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ
 بَعْضٍ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّى يُهَاجِرُوا وَإِنْ اسْتَنْصَرُوكُمْ
 فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ إِلَّا عَلَى قَوْمٍ يَبِينُكُمْ وَيُنْتِهِمُ مِيثَاقَ اللَّهِ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرَةً *
 وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ *
 وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَانْصَرَوْا أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا
 لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ * وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدُ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ
 مِنْكُمْ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ *

﴿ مقدمة لتفسير هذه الآيات ﴾

اعلم أن الغنيمة ما أخذ من مال الكفار على سبيل القهر والغلبة بإجفاف خيل عليه وركاب والفيء ما أخذ
 من مال الكفار بغير إجفاف خيل ولا ركاب . وقد ذكر حكم الغنائم هنا ﴿وملخصه﴾ أنها تقسم خمسة أقسام
 أربعة منها للقاتلين وواحد يقسم على خمسة أقسام . قسم لرسول الله ﷺ وهو خمس الخمس . وقسم
 لأقاربه وهم بنو هاشم وبنو المطلب دون بنى عبد شمس وبنى نوفل وقد استحقوه لما روى أن جبير بن مطعم
 جاء هو وعثمان بن عفان يكلمان النبي ﷺ فيما يقسم من الخمس في بنى هاشم وبنى المطلب قال فقلت
 يا رسول الله أعطيت بنى المطلب وتركنا ونحن وهم بمنزلة واحدة فقال رسول الله ﷺ إنما بنو هاشم
 وبنو المطلب شيء واحد * وفي رواية أنا وبنو المطلب لانفترق في جاهلية ولا إسلام وإنما نحن وهم شيء واحد
 وشبك بين أصابعه . وقسم لليتامى . وقسم للساكين . وقسم لابن السبيل وهو المسافر البعيد عن
 ماله . وأما الأخماس الأربعة الباقية فيعطى للفارس منها ثلاثة أسهم سهم له وسهمان لفرسه ويعطى الراحل
 سهمًا واحدًا * وقال أبو حنيفة للفارس سهمان وللراحل سهم ويرضخ للبيد والنسوان والصبيان إذا حضروا
 القتال وحكم العقار كحكم المنقول * وعند أبي حنيفة يخبر الإمام بين أن يجعل العقار قسمًا بينهم وبين أن
 يجعله للمصالح العامة ومن قتل مشركًا استحق سلبه والسلب كل ما كان على المقتول من ملبوس وسلاح وهكذا
 الفرس الذي كان يركبه

ثم إن خمس الخمس الذي لرسول الله ﷺ والآخر الذي لدوى القرى قد سقط بوفاته ﷺ وصار الكل
 مصروفًا إلى الثلاثة الباقية عند أبي حنيفة * وقال مالك الأمر في سهم رسول الله ﷺ مفوض إلى الإمام
 يصرفه إلى ما يراه أهم

وأما الفيء فذهب الشافعي في أحد قوليه أنه لمصالح المسلمين ويعطى أولًا للقاتلة ما يكفهم ثم الأهم فالأهم

من المصالح والأكثرين على هذا . واعلم أن النبي ﷺ وإن كان له خمس الخمس فإنه كان يعطيه أحيانا لمن يراه أهلا * روى عبادة بن الصامت قال أخذ رسول الله ﷺ يوم خيبر وبرة من جنب بعير فقال أيها الناس إنه لا يحل لي مما آفأ الله عليكم قدر هذه إلا الخمس والخمس مردود عليكم أخرجه النسائي إذا عرفت هذا فما أسهل أن تعرف قوله تعالى (واعلموا أن ما غنمتم) أي الذي أخذتموه من مال الكفار قهرا (من شئ) مما يقع عليه اسم الشئ حتى الخيط (فأن لله خمسة) أي فثبت لله خمسة واما ذكر الله للتعظيم لأن الله له ملك السموات والأرض لاسدس الخمس المذكور في الآية (والرسول ولدى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل) ولقد تقدم تفصيل القول في هذا آتفا . وأزيد عليه هنا أن سهم النبي ﷺ كان الشيخان أبو بكر وعمر يصرفانه الى مصالح المسلمين عامة كما كان يفعل ﷺ وهناك أقوال غير هذه ضربنا عنها صفحا ثم قال (إن كنتم آمنتم بالله وما أنزلنا على عبدنا) محمد من الآيات والملائكة والنصر (يوم الفرقان) أي يوم بدر الذي به فرقنا بين الحق والباطل (يوم التقى الجعان) المسلمون والكفار . يقول الله - إن كنتم آمنتم إلح - فاعلموا أنه جعل الخمس لهؤلاء فسلموه اليهم واقنعوا بالأخماس الأربعة الباقية . فالقصد بالذات هنا العمل بالأمر لا بمجرد العلم (والله على كل شئ قدير) فيقدر على نصر القليل على الكثير والامداد بالملائكة . ثم إن الله قد أظهر في هذه الغزوة من الحكم الباهرة ما يؤيد النبوة ويثبت قلوب المؤمنين ﴿الحكمة الأولى﴾ ان المؤمنين لما نزلوا بدرا كانوا بشفير الوادى الذى هو أقرب الى المدينة والشفير هو الشط وهو العدو مثل العين وكانت هذه العدو رخوة تسوخ فيها الأقدام ولا يمشى فيها إلا بتعب ولم يكن فيها ماء ﴿الثانية﴾ أن كفار مكة كانوا بالعدوة التى هى أبعد من المدينة وأقصى منها وفيها الماء ولا تسوخ فيها الأرجل ﴿الثالثة﴾ أن ركب أبى سفيان المعبر عنه بالعير كان فى مكان أسفل أى عند شاطئ البحر فكان قريبا من كفار مكة يستظهرون به عند الحاجة . والمسافة بين الركب وبدر ثلاثة أميال ﴿الرابعة﴾ ان المؤمنين لما خرجوا ليأخذوا العير خرج الكفار ليمعواها من المسلمين فالتقوا على غير ميعاد فكيف تمكن المحاربة إذن بين عدوين قوى مستعد وضعيف غير مستعد ولو أن الضعيف أعد القوي للقتال ثم علم حقيقة الأمر لتخلف طبعاً فكيف به وهو لم يواعده . فهذه ﴿الحكم الأربعة﴾ هى الآتى ذكرها فى الآيات على الترتيب والحكمتان الأوليان فى حكم الواحدة فكأنهما ثلاث حكم وهذا قوله تعالى (إذ أنتم بالعدوة الدنيا) بدل من يوم الفرقان (وهم بالعدوة القصوى والركب أسفل منكم) أى فى مكان أسفل منكم والجملة حال من الظرف قبله (ولوتواعدتم) أنتم وهم القتال (لاختلفتم فى الميعاد) هيئة منهم ويأسا من الظفر . كل ذلك دلالة على أن هذا النصر انما هو من الله وانه من دلائل النبوة وهو مما زاد المؤمنين إيمانا (ولكن) جمع بينكم على هذه الحال (ليقض الله أمرا كان مفعولا) حقيقة بأن يفعل وهو نصر المؤمنين وخذلان الكافرين ثم علق بقوله - مفعولا - قوله (لهلاك) ليكفر (من هلك عن بينة) من كفر بعد حجة قامت عليه (ويحيا من حى) عن بينة) ويؤمن من آمن على مثل ذلك . فالهلاك هو الكفر والحياة هى الإيمان . أوليصل من ضل على بينة ويهتدى من اهتدى على بينة . أو يموت من يموت على بينة عايشا ويعيش من يعيش عن حجة شاهدا ثلاثا يكون له حجة ومغفرة فان وقعت بدر من الآيات العجيبة الواحة (إن الله لسميع) لأقوالهم (عليم) بكفر من كفر وعقابه وإيمان من آمن وثوابه وهنا أخذ يذكركم حكمة أخرى فقال تعالى (إذ يريكم الله فى منامك) الى قوله (والى الله ترجع الأمور) وحاصله أن الله سبحانه وتعالى أرى النبي ﷺ المشركين قليلا فأخبر أصحابه بذلك فكان ذلك تشجيعا لهم على عدوهم ولو أن النبي ﷺ رآهم كثيرا فى المنام لفشل أصحابه أى جبنوا عن القتال وتنازعوا فى أمر القتال ونرددوا (ولكن الله سلم) أى عصم المسلمين من التنازع والمخالفة فيما بينهم وسلمهم من الهزيمة

ثم انه لما التقى الجعان أرى الله المسلمين أعداءهم قليلا في أعينهم حتى قال ابن مسعود رضى الله عنه لمن الى جنبه أترام سبعين فقال أترام مائة وذلك ليثبت الله قلوبهم وليصدقوا رؤيا النبي ﷺ وكما قلل الكافرين في أعين المسلمين قلل المسلمين في أعين المشركين حتى قال أبو جهل ان محمدا وأصحابه أكلة جزور فلا تقتلوهم واربطوهم في الحبال استقلالاً لهم واستغفروا لشأنهم لقلتهم في عينه . ثم قال سبحانه (ليقض الله أمرا كان مفعولا) أى أمرا كائنا وهو اعلاء كلمة الله ونصر أوليائه واذلال المشركين وتكرير هذه الجملة لسببين مختلفين فهناك القضاء المبرم باستيلاء المسلمين وغلبتهم على الكافرين مع اختلاف القوى وتباعد الأحوال وهنا القضاء بتقليل الكثير في الأعين ليكون ذلك باعثا على القتال . فهما قضاآن بأمرين مختلفين أحدهما سبب والآخر مسبب

﴿ لطيفة ﴾

إن قصة بدر قد فصلت تفصيلا في مواضع مختلفة بحيث حلت تحليلا مفصلا واسكل جزء منها حكمة . ألا ترى أنه ذكر في أول السورة (١) النعاس الذي اعتراه (٢) ونزول الماء عليهم (٣) وتطهيرهم به (٤) وزوال رجز الشيطان عنهم (٥) وثبتت قلوبهم . وهناك سادس وهو الهام الملائكة لهم بالتبشير وبعضهم شاهدهم . وههنا زاد كونهم بالعدوة الدنيا وهو السابع . وكون العدو بالعدوة القصوى وهو الثامن . وكون الركب جهة ساحل البحر وهو التاسع . وكونهم حاربوا على غير استعداد وهو العاشر . وكون النبي ﷺ رآهم في منامه قليلا وهو الحادى عشر وكون المسلمين رأوهم لما التقوا قليلا وهو الثانى عشر وكون الكفار رأوا المسلمين في أعينهم قليلا وهو الثالث عشر وجاء في سورة آل عمران أن الله كثر المؤمنين في أعين المشركين أى بعد احتدام وطيس الحرب كما قال - يرونهم مثلهم رأى العين - فصار المؤمنون الذين هم ثلث المشركين تقريبا في أعين المشركين مثل عدد المشركين وهذا هو الرابع عشر فانظر أيها الذكى كيف ذكر القرآن (١٤) مسألة في غزوة بدر بحيث لم يذر نعاسا يغشاهم ولا مطرا يستقيم ولا خطرا في تموسهم ولا رؤيا في منام نبينا ﷺ ولا رؤية أعينهم ولا منزلهم الذى ينزلون فيه ولا ترابا يمشون عليه إلا ذكره وأظهر حكمته . أليس هذا من العجب . أليس هذا التحليل بدلنا أن تفكر فيما يحصل لنا من العجائب في حياتنا الدنيا وأن تفكر فيما ينزل بنا من خير أو شر ثم نعرف حكمة الله فيه . ان أحوالنا كلها سلسلة متصلة شر وخير ومرض وصحة وآراء تعرض لنا . فعليك أيها العاقل أن تفكر في كل ما يصيبك وماتئله وأن تحللها كما حلل الله غزوة بدر وتلمس لكل حال حكمة وتسأل الله أن يعاك حكمة ما حصل لك فان هذا يفتح بصائرنا . وينور قرائننا . ويشرح صدورنا . ويدلنا على عيوبنا . ويبصرنا بذنوبنا ويرشدنا الى طرق الصواب . ولرب حادثة واحدة في حياتنا من عجة تنير بصائرنا اذا تأملناها . وتفكر أيها العاقل فيما مر عليك فستجد من حكم الله فيها ومن العجائب ما لا يشاركك فيها سواك فلكل امرئ تاريخ حياته مستغل عن سواه وإياك أن تستهزئ بتاريخ حياتك فلتعلم أنه مملوء من العجائب متى فكرت فيه كما ان الزهرة الواحدة نحمل كنزا من العلم للتفكرين ولا يعرف لها معنى من لا يعقلون . وانظر الى أحوالك وكيف تجد نفسك يوما قد أحبيت انسانا حتى عشقته ووقت بامرئى حتى جعلته قائما بشؤنك كلها ثم يرى بعد حين أن هذا المحبوب للمعشوق ليس أهلا للمحبة ولا للعشق وأن هذا الموثوق به ليس أهلا للثقة فتقلب الحال وتبدل العواطف والأخلاق ويصبح المحبوب مكروها والأمين خائنا حقا أو باطلا . وهكذا كل ما حولنا وما نسمعه من القول والسير وما نشاهده من الامور والعناعات . فترى زيدا تزين له صناعة الحدادة فأما عمرو فانه يذريها وهكذا نرى جميع أحوالنا كذلك الأغذية والملابس والمساكن . ولذلك ترى الناس لا يزالون يتقبلون ويتنقلون من حال الى حال ويخترعون . وبهذه الآيات أظهر الله انه غالب على

أمره لافرق بين الصالحين والطالحين والأنبياء والمرسلين . فهاهوذا سبحانه أرى النبي ﷺ في المنام أن القوم قليل ثم أراهم للمؤمنين كذلك نهرا فظنوا أن الألف مائة أو أقل - ورأى أهل مكة أن المؤمنين لا يصح أن يقاتلوا بل يربطون بالحبال وبعد أن دارت المعركة وأوا أن عدد نحو ثمانمائة يبلغ ألفين فانهزموا كل ذلك ليتم أمره وينفذ حكمه في خلقه ونحن نشاهد ذلك في أحوالنا . فترى زيدا يؤثر بقوله فينا وهو كاذب فأصبح القليل كثيرا في أعيننا ثم نعمل به ويسمعه آخر منا فيقول هذا كاذب في دعواه فيري كثيرا ادعائه كاذبا فيحجم عن آرائه وكل هذا كالتطبيق على قوله تعالى - واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه - . ألا ترى أنه حال بين المشركين وبين قلوبهم لما أراهم للمؤمنين قليلا جدا وبين المسلمين وقلوبهم حين أراهم المشركين مائة وبين المشركين وقلوبهم لما رأوا المسلمين ضعفيهم فنفذ أمره بهذه الآراء التي أحدثها في النفوس . هكذا حال بين زيد وقلبه حينما صدق عمر لما كثرا القليل وخدعه وغشه في معاملته وإنما فعل الله ذلك بزيد ليذهب به ويصره بالعواقب فإن لم يتبصر بذلك توالى خطيئاته في أعماله

بل الحياة الدنيا كلها وشهواتها ولذاتها وأموالها وجنودها وجيوشها وممالكها وحب الإقامة فيها من باب تكثير القليل إذ نراها أضعاف ماضية عليه من المنفعة وبعد حين نعرف حقيقتها . ويرى الزهاد أن عظيمها حقير وكبيرها صغير . كل هذا لتكثير القليل وتقليل الكثير - وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور - ويظهر أن هذه الحياة كسرح التمثيل وحواسنا وشهواتنا تكبر لنا صورها والحقيقة محتفية وراء هذه الصور المزوقة والنتيجة من هذه الصور والأشكال والخيرة وخداع الأعين والأبصار وتوالى الغفلات علينا وتزين الشهوات لنا والخيالة بيننا وبين قلوبنا . كل ذلك لتتبصروا وتذكر أمر هذه الحياة وتنتوّر بصارتنا وترتقي عقولنا ونعرف أن الحياة الدنيا لعب ولهو ونستنبط الحكمة والعلم من هذه الأشكال كما تستنبط أجسامنا من المواد الغذائية حاجتها وترمي باقيها خارج الجسم فلئن تعاطينا الهواء والماء والخبز وحرارة الشمس فإن أجسامنا تعمل فيها أعمالا كيميائية عجيبة وتصطنى من ذلك مادة الغذاء الصافية وتوزعها على جميع أعضاء الجسم وترمي بالباقي من الماء والهواء خارجه وإن زادت الحرارة فينا تداوينا منها . هكذا هذه الصور والأشكال المحيطة بنا يجب أن تدرك العقول حقائق المقصود منها ولا تعبأ بها . فالموت والحياة والغنى والفقر والصحة والمرض وبقاتها وندوتها في نفوسنا وترتفع بها إلى الملأ الأعلى حتى إذا فارقت هذه الدار كانت لنا سلاحا وجناحا نظير به في العلا ولا نبقى مع الجاهلدين الذين يتسكعون في الطريق إلى الله بعد الموت

والتأمل في أحوالنا يجد أننا أشبه بالمؤمنين تنويما مغناطيسيا فقد رأينا أن المنوم (الكسر) يعطى المنوم حظلا ويقول هوسكر فيستلذه ويعطيه سكر فيقول هو حنظل فيتأذى منه وهكذا يجعله يتكيف بما يقوله ويظن نفسه كما يوحى إليه المنوم . هكذا تجد أحوال الناس في الدنيا . فترى نفوسنا تتقلب تقلبا كثيرا كما تقدم في الحديث ﴿ ان قلب ابن آدم بين أصبعين من أصابع الرحمن ﴾ وهو متردد أبدا بين المتصادات والمتناقضات وكأننا في هذه الحياة نيام . فإذا انحلت أربطتنا من هذا الجسد صعدنا إلى عالم أعلى وتيقظنا من غفلتنا ويقال لنا ان بصرا حديد . وما يعترى أنفسنا ما يكثر القليل ويقلل الكثير كما في غزوة بدر . فتقليل الكثير هناك نظيره عند الناس قاطبة المنظار المقرب فقد قلل المسافة بيننا وبين المنظور وهكذا نظير تكثير القليل المنظار المعظم فإنه يربيا الصغير كبيرا وهذا قوله تعالى - وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور - . انتهى

ثم أخذ سبحانه وتعالى يعظ المؤمنين فأمرهم أولا أن يثبتوا في الحرب ولا ينهزموا ويلاقوا الأعداء بقلوب واثقة بالنصر ووعد الله والدار الآخرة وثانيا أن يذكروا الله في مواطن الحرب مستظهريه بذكركم مستنصرين

به داعين على عدوهم ﴿اللهم اخذهم﴾ وذلك يكون سبب الفلاح والظفر والنصر والثواب فينبغي للعبد ألا يشغله شيء عن ذكر الله وأن يلتجئ إليه عند الشدائد ويقبل عليه فارغ البال وانفا بأن لطفه لا ينفك عنه في سائر الأحوال . وثالثاً أن يطيعوا الله والرسول فيما أمروا به ونهوا عنه على كل حال . ورابعاً أن لا يتنازعوا باختلاف الآراء كما اختلفوا ببدر فإن ذلك يورث القتل والجبن والضعف ويذهب ريحهم أى قوتهم ونصرتهم . وخامساً أن يصبروا عند لقاء العدو في كل حال فإن الله ينصر الصابرين ويعينهم * روى البخارى ومسلم عن عبد الله بن أبى أوفى أن رسول الله ﷺ في بعض أيامه التى لقي فيها العدو انتظر حتى اذا مالت الشمس قام فيهم فقال أيها الناس لا تمنوا لقاء العدو واسألوا الله العافية فاذا لقيتموهم فاصبروا واعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف . ثم قال رسول الله ﷺ اللهم منزل الكتاب ومجرى السحاب وهازم الأحزاب اهزمهم وانصرنا عليهم * وروى الشيخان أيضاً أن رسول الله ﷺ قال لا تمنوا لقاء العدو فاذا لقيتموهم فاصبروا . وسادساً نهاهم أن يكونوا كأهل مكة الذين خرجوا من ديارهم أى من مكة (بطرا) نفرا واشرا (ورثاء الناس) ليثبوا عليهم بالشجاعة والسماحة ﴿وذلك﴾ انهم لما بلغوا الحجة وافاهم رسول أبى سفيان أن ارجعوا فقد سمعت غيركم فقال أبوجهل لا والله حتى تقدم بدرا ونشرب بها الخمر وتعزف علينا القينات ونطعم بها من حضرنا من العرب ويسمع بنا الناس فلا يزالون يهابوننا أبدا فامضوا فوافوها ولكن ماذا شربوا شربوا كأس المنون وذاقوا العذاب الهون وبكت عليهم الباكيات ورملت نسأوهم ويثمت أطفالهم (ويصدون عن سبيل الله) أى ويمنعون الناس عن الدخول في دين الله فنهى الله عباده أن لا يكون عملهم للرياء ولا لالتماس ما عند الناس وأمرهم الله أن يخلصوا لله النية وأن يكون قناتهم حسبة في نصر دينهم ومؤازرة نبيهم ﷺ وأن لا يعملوا إلا لذلك ولا يطلبوا غيره (والله بما يعملون محيط) وهذا وعيد وتهديد يعنى انه تعالى عالم بجميع أعمال العباد فيجازى المحسن باحسانه ويعاقب المسيء بأسائه وهذا هو قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اذا لقيتم فئة فاثبتوا واذكروا الله كثيرا) الى قوله (والله بما يعملون محيط) ثم أخذ سبحانه في اتمام الكلام على المشركين وكيف قلبت الحقائق عندهم وحيل بينهم وبين قلوبهم فقال (واذ زين لهم الشيطان) أى واذكر (أعمالهم) في معاداة النبي ﷺ بالسوسة (وقال لا غالب لكم اليوم من الناس وانى جار لكم) وذلك بما يوسوس في نفوسهم فيرون الفخر والعز والشرف وبعداصيت والسمعة فيما تخيلوه من أنهم يغلبون المؤمنين وانهم لا يطاقون لكثرة عددهم وعددهم وان ذلك كله قربى الى الله والله يجبر من ينصره (فلما ترامت الفتتان) أى تلاقى الفريقان (نكص على عقبيه) رجع القهقرى أى بطل كيده وأصبح ماتخيلوه نفرا وشرفا سبب اهلاك والذلة (وقال لى برىء منكم لى أرى مالاترون * لى أخاف الله) أى تبرا منهم وأيس من حالهم لما رأى امداد الله للمؤمنين بالملائكة وهذا المعنى قاله الحسن واختاره ابن بحر * وقيل ان الآية على ظاهرها ﴿وذلك﴾ أن قرىشا لما اجتمعت على المسيذ كرت ما بينهم وبين كنانة من الاحنة وكان ذلك يثنى فتمثل لهم ابليس بصورة سراقة بن مالك الكنانى وقال لا غالب لكم اليوم وانى مجبركم من بنى كنانة فلما رأى الملائكة تنزل نكص وكانت يده في يد الحارث بن هشام فقال له الى أين أتخذلنا في هذه الحالة فقال - لى أرى مالاترون - ودفع في صدر الحارث وانطلق وانهمزوا فلما بلغوا مكة قال هزم الناس سراقة فبلغه ذلك فقال والله ما شرعت بمسيركم حتى بلغتني هزيمتكم فلما أسدوا علموا انه الشيطان فيكون على هذا قوله - لى أخاف الله - لى أخافه إذ يصيبني بمكرهه من الملائكة أو نحو ذلك (والله شديد العقاب) ان كفر وطغى واذكر (لذيقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض) أى الذين هم مؤمنون ولكن بقيت عندهم شبهة (غرض هؤلاء) المؤمنين (دينهم) فتعرضوا للهلاك وهم ثلثمائة وضعة عشر رجلا يقاتلون نحو ألف فأجاب الله قائلا (ومن يتوكل على الله فان الله عزيز) لا يذل

من استجار به غالب يسلط القليل الضعيف على الكثير القوي كما سلط البعوض على الفيل فلا يقدر على التخلص منه وكما يسلط الذرات الممماة مكروبا على الانسان والحيوان (حكيم) يفعل بحكمته البالغة في هذا العالم ما تستعده العقول وتجز عن ادراكه اولو الأبواب ويجعل من الفحم الحجري الذي كان من أمد قديم في باطن الأرض نارا ونورا وأنواعا من الأصباغ والألوان والمجائب مع ان منظره ليس فيه إلا أنه غم أسود اللون لاشية فيه . وهكذا يفعل بحكمته العجب العجائب قال تعالى (ولو ترى) ولو عاينت وشاهدت فان لو تجعل المضارع ماضيا وان بعكسها (إذ) ظرف لترى (ينوفى الذين كفروا الملائكة) بيد رأى ولو رأيت الكفرة حين يتوفاهم الملائكة أى يقبضون أرواحهم بيد حال كونهم (يضربون وجوههم) اذا أقبلوا (وأدبارهم) أى ظهورهم اذا أدبروا (و) يقولون (ذوقوا عذاب الحريق) أى ذوقوا مقدمة عذاب النار وجواب لو محذوف أى لرأيت أمرا فظيحا (ذلك) الضرب والعذاب (بما قدمت أيديكم) بسبب ما كسبت من الكفر والمعاصي وهو خبر ذلك ثم عطف على لفظ ما قوله (وأن الله ليس بظلام للعبيد) أى بذى ظلم * يقول ذلك العذاب ﴿ بسببين ﴾ بسبب كفركم ومعاصيكم وبأن الله ليس بظلام للعبيد لأن تعذيب الكفار من العدل والمراد باليد هنا القدرة ثم قال (كدأب آل فرعون) أى دأب هؤلاء وعادتهم كدأب آل فرعون وعادتهم وطريقهم (والذين من قبلهم) من قبل آل فرعون ثم بين دأبهم فقال (كفروا بآيات الله فأخذهم الله بذنوبهم) كما أخذ هؤلاء (إن الله قوى شديد العقاب) لا يغلبه فى دفعه شئ (ذلك) أى ما حل بهم (بأن الله) بسبب أن الله (لم يك مغبرا نعمة أنعمها على قوم حتى يغيروا ما بأنفسهم) يبتلوا ما بهم من حال الى حال أسوأ وذلك أن الله أنعم على أهل مكة بأن أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف وبعث لهم رسولا من أنفسهم فقابلوا هذه النعم بالكفران فلم يشكروها وكذبوا رسوله وقطعوا الرحم وغيروا ما بأنفسهم فسلبهم الله النعمة وأخذهم بالعقاب * قال السدى نعمة الله هو محمد ﷺ أنعم به على قريش فكفروا به وكذبوه فقله الله الى الأنصار (وأن الله سميع) لما يقول مكذبو الرسل (عليم) بما يفعلون فيجازيهم بما فعلوا (كدأب آل فرعون) تكرر للتأكيد يعنى أن هؤلاء الكفار الذين قتلوا يوم بدر غيروا نعمة الله عليهم كصنيع آل فرعون (والذين من قبلهم كذبوا بآيات ربهم فأهلكناهم بذنوبهم) فبعضهم أهل كنه بالرجفة وبعضهم بالخشف وبعضهم بالحجارة وبعضهم بالرمح وبعضهم بالمسخ فكذلك أهلكنا كفار قريش بالسيف (وأغرقتنا آل فرعون وكل كانوا ظالمين) يعنى الأولين والآخرين . واعلم أن هذه الآية كما كررت للتأكيد كانت لبيان أن آل فرعون أهلكوا بالاغراق وانهم سجدوا نعم التريبة . وأهم من ذلك كله حكمة عالية وآية عجيبة ﴿ ذلك ﴾ أن هذه السورة مدنية ولقد نزلت سور كثيرة من القرآن فى مكة وجميع السور المكية فيها اهلاك الأمم بالكفر . ولقد ذكرت قصص الأمم وأخبارها كثيرا فى سور مختلفة بحيث أصبح ذلك مألوا معروفا لقراء القرآن وفى تلك السور كلها اشارات وتصريحات أن المكذبين للنبي ﷺ سيكونون مثل الأمم السابقة يصيبهم ما أصابهم . ألا ترى الى قوله تعالى - أهم خير أم قوم تبع والذين من قبلهم أهلكناهم - وإلى قوله - وكأى من قرية هى أشد قوة من قريتك التى أخرجتك أهلكناهم فلا ناصر لهم - وقوله تعالى - ألم تركب فعل ربك بعدا - الى قوله - وفرعون ذى الأوتاد * الذين طغوا فى البلاد * فأكثروا فيها الفساد * فصب عليهم ربك سوط عذاب * إن ربك لبالمرصاد - وهكذا كانت السور المكية مسجونة بهذا الانذار والتخويف وهو ﷺ إذ ذاك لا جيش له ولا حامية ولا قوة ولا سلاح ولا يظن أنه يكون كذلك ممن كانوا حوله فلما هاجر الى المدينة ونصر فى غزوة بدر وهزم أهل مكة ذكرهم الله فقال - كدأب آل فرعون - وكررها منها على حصول ما كانوا يندرون به وهذا هو السبب فى تكرارها تنبيها على المعجزة . ولعمري ان هذه هى المعجزة حقا . وكيف لا تكون من أهم المعجزات وقد حصل المنزلة به

وأهلكوا كما كانوا يندرون اه

ثم قال تعالى (إن شرّ الدواب عند الله الذين كفروا) أصروا على الكفر (فهم لا يؤمنون) فلا يتوقع منهم إيمان (الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم في كل مرة) بدل من الذين كفروا بدل البعض تبيننا وتخصيصا . وذلك أن رسول الله ﷺ عاهد يهود بني قريظة ألا يحاربوا ولا يعاونوا عاينه أحدا فنقضوا العهد وأعانوا مشركي مكة بالسلاح على قتال رسول الله ﷺ وأصحابه ثم قالوا نسينا وأخطأنا فعاهدتهم الثانية فنقضوا العهد أيضا وماثلوا الكفار على رسول الله ﷺ يوم الخندق وركب كعب بن الأشرف إلى مكة فوافقهم على مخالفة رسول الله ﷺ . والمراد بالمرّة مرة المعاهدة والحاربة (وهم لا يتقون) أى لا يخافون الله في نقض العهد ولا سبة الغدر ومقبته ومن جمع بين الكفر ونقض العهد فهو من شرّ الدواب (فاما تنقظهم) تصادفهم وتظفرن بهم (في الحرب فشرد بهم من خلفهم) * قال ابن عباس معناه فنسكل بهم من وراءهم وقال سعيد بن جبيرة أنذرهم من خلفهم . والتشريد تفريق على اضطراب (لعلهم يذكرون) أى لعل ذلك النكال يمنعهم من نقض العهد (واما تخافون من قوم) معاهدين (خيانة) نقض عهد بأمارات تلوح لك (فابذ اليهم) فاطرح اليهم عهدهم (على سواء) يعنى على طريق ظاهر مستوي يعنى أعلمهم قبل حربك إياهم أنك قد فسخت العهد بينك وبينهم حتى تكون أنت وهم بنقض العهد سواء فلا يتوهمون أنك نقضت العهد أولا بنصب الحرب معهم وهذا اذا ظهرت الخيانة بأمارات تلوح وتوضح من غير استفاضة كما يفهمه لفظ تخافون حينئذ يجب على الامام أن ينبذ اليهم العهد ويعلمهم الحرب وذلك كما اتفق لبني قريظة إذ عاهدوا النبي ﷺ ثم أجابوا أبا سفيان ومن معه فظاهرهم على النبي ﷺ خفاف النبي ﷺ الغدر به وبأصحابه وأما اذا ظهر نقض العهد ظهورا مقطوعا به فلاحاجة للامام الى نبذ العهد بل يفعل كما فعل رسول الله ﷺ بأهل مكة لما نقضوا العهد بقتل خزاعة وهم في ذمة رسول الله ﷺ فلم يرعهم إلا وجهيش رسول الله ﷺ بمر الظهران وذلك على أربع فراسخ من مكة وقد علل سبحانه الأمر بنبذ العهد واعلام الأمر واطهاره قبل الحرب لما أنه لم يكن مستفيضا بقوله (إن الله لا يحب الخائنين) الذين يحاربون قبل أن ينبذوا العهد حينما تظاهرا أمارات نقض العهد (ولا تحسبن) يا محمد (الذين كفروا سبقوا) الذين كفروا ومفعول أول وجلة سبقوا مفعول ثان أى ولا تحسبن يا محمد الذين كفروا فاتوا وأفلتوا من أن يظفر بهم * وفي قراءة - ولا تحسبن (من خلفهم) الذين كفروا سبقوا - والمفعولان كما هما (انهم لا يجزؤون) أى انهم لا يجزؤون الله فلا ينتقم منهم وفيه تسلية للنبي ﷺ فيمن فاته من المشركين ولم ينتقم منهم فأعلمه الله انهم لا يجزؤونه قال تعالى (وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة) الاعداد اتخاذ الشيء لوقت الحاجة اليه . والقوة قال العلماء انها جميع أنواع الأسلحة والآلات التي تكون قوة في الحرب على قوة الأعداء والحصون والمعاقل والرمي وقد وقف رسول الله ﷺ على المنبر يقول - وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة - ألا ان القوة الرمي . أخرجه مسلم

والمقصد أنه من جملة المأموره وسيأتي تفصيل هذا للمقام قريبا . قال تعالى (ومن رباط الخيل) اسم للخيل التي تربط في سبيل الله فهي فعال بمعنى مفعول وهو معطوف على قوة كما عطف جبريل وميكال على الملائكة (ترهبون به) أى تخوفون بما استطعتم (عدوا الله وعدوكم) يعنى كفار مكة (وأخري من دونهم) من غيرهم كاليهود والمنافقين والفرس والروم والأمم الاوروبية الحالية الذين لا يخافون إلا اذا تأهب الناس لحربهم وقاموا لمقاطعتهم وهبوا لمناجرتهم (لا تعلمونهم) لا تعرفونهم بأعيانهم وانما هم أعم من الكفار تقابل وتعادي أئمة المسلمين على توالى الأزمان فكل يعلم من يعاديه ولا يعرف سواه والله يعلم الجميع لأنه محيط علما بمخلوقاته وهو قوله (الله يعلمهم) تم حرض على الاتقاء في الحرب ليعتدوا ما استطاعوا من قوة

ومن رباط الخيل الذي لا يتم إلا ببذل المال فقال (وماتنفقوا من شئ في سبيل الله يوف اليكم) ثوابه (وأنتم لا تظلمون) لا تنقصون من ثواب أعمالكم شئاً . لما ذكر الله المعاهدة ونبذها وأنه يجب اعلان الحرب اذا كانت هناك أمارات لنقض العهد وكذلك اعداد العدة والسلاح إذ يقول ان هذه العدة لا يقصد منها أن يكون المسلمون دائماً مهاجمين محاربين وإنما الاستعداد لقصد الارهاب فيها بونكم وهذا الارهاب هو الذي يجعل الناس تحترم دولتكم وتخشى جانبكم فيرغبون في صلحكم والسلم معكم ولاسعادة في الدنيا بغير السلم مع الاحتراس واعداد العدة ولذلك أعقبه بقوله (وان جنحوا للسلم) مالوا للصالح والاستسلام (فاجنح لها) وعاهدكم (وتوكل على الله) فوؤض أمرك الى الله فيما عقدته معهم ليكون عوناً لك في جميع أحوالك ولا تخف من إبطانهم خداعاً فيه فان الله يعصمك من مكرهم ويحيق بهم (إنه هو السميع) لأقوالهم (العليم) بنياتهم (وان يريدوا أن يخدعوك فان حسبك الله) كافيك * قال جرير

اني وجدت من المكارم حسبكم * أن تلبسوا خز الثياب وتشبعوا

(هو الذي أيدك بنصره) قوّاك بأسباب النصر الباطنة (وبالمؤمنين) وهم الأسباب الظاهرة ثم بين كيف أيدته بالمؤمنين فقال (وألف بين قلوبهم) ومنهم الأوس والخزرج فقد ألف الله بين قلوبهم بعد تعاديهم مائة وعشرين سنة . ومعلوم أن العرب كانت فيهم الحمية الشديدة والافتة والعصية القوية والضعينة والعداوة الموروثة عن الآباء والأجداد ولا تزال هذه الامور مشاهدة في أبناء العرب قومنا بمصر والشام وبلاد المغرب والعراق لم تفارقهم فهم ينقادون لحيمة الجاهلية وكلما كانوا أقرب الى البداوة كعرب مصر كانوا أغرق في هذه الحال . فانظر كيف ألف الله بينهم لما جاءهم رسول الله ﷺ فأصبحوا اخواناً وهذه معجزة للنبي ﷺ فان اجتماع قلوبهم أمر لا يعهد له نظير مع هذه العداوة والحيمة ولذلك قال تعالى (لو أنفقت مافي الأرض جميعاً ما ألقت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم) جمع بين قلوبهم وكلمتهم بالاسلام (إنه عزيز) يقهر من يخدعونك (حكيم) ينصر من يتبعونك . وياليت شعري أليس هذا هو النبي العربي . أليس هو جدنا وعم أقرارنا ودينه بين ظهرائنا . وكيف ألف الله بين قلوب العرب في الجاهلية ولم يؤلف بين أبنائهم في الاسلام . ياليت شعري مالى أرى أبناء العرب في بلاد مراکش وفي الجزائر وتونس وطرابلس والشام والعراق والحجاز لا يكادون يعرفون انهم أبناء أولئك الأجداد الكرام . يا عجبا كيف يتقوى رجال أسبانيا بالعرب على العرب في مراکش . وكيف تقوى أهل فرنسا على العرب بالعرب في مراکش والجزائر . كيف وكيف . كيف أصبح أبناء العرب أشتاتاً حتى أذلهم أوروبا . أليس ديننا هو ديننا . أليس القرآن هو القرآن . أليس هؤلاء أبناء أولئك . أقول نعم انهم أبنائهم ولكن لم يظهر في الأمة من يجمع الكلمة فلكل قائد رغبة في الرئاسة على قومه وأكثرتهم يأخذ التقوؤ من الفرنجة ويحاربون اخوانهم وذلك لشدة جهالتهم وقلة تربيتهم وانهم لم يظهر في الاسلام مصلح عام الاصلاح يقوم خليفة عن الرسول ﷺ بل هم جميعاً يتحاربون ويتعادون على حطام الدنيا القليل دلالة على أن العقول ضعيفة والنفوس ذليلة . أو ما علموا أن اتحادهم يكسبهم عزّة وقوة ومنعة . أو ما علموا أن أمم أوروبا مع اختلاف لغاتهم وأجناسهم يتحالفون ويتحدون ويأتلفون على ابتلاع المسلمين وأبناء العرب نائمون . يا عجبا كل الحجب تتحد الذئاب على اقتناص الشياه ولا تتحد الشياه على الفرار على الأقل فضلا عن انها تستأسد وتصد العدو المغير والآساد المفترسة

ولئن رأينا آباءنا في الصدر الأول قد تعادوا واقتتلوا ليكونن الاجتهاد هو الذي أداهم الى ذلك وكان لهم ملك عظيم يخافون أن يضيع فلما تعادوا لم يضع ملكهم ولو رأوه آيلاً للزوال بالتقائل لم يتعادوا كما قال معاوية رضي الله عنه في خطابه الملك الروم لما طلب منه الجزية : لأن لم تكف عن طلبك الجزية لأصالحني صاحبي (يعني علياً) وأكون أول جندي يحاربك بأمره فكف ملك الروم عنه . أما أبناء العرب الآن فانهم

ساهون لاهون جاهلون يتقاتلون ليستعبدهم الفرنجة وهم في غيهم يعمهون
فهذا دليل على أن الله لم يؤلف بين قلوبهم وهذا دلالة على أن دين الاسلام عندهم ليس في المنزلة التي
كانت له عند أسلافهم . هذا تحقيق للمقام فلينظر أبناء العرب اخواني في أنفسهم وليتفكروا ولينظروا لهم
مخرجا فاما حياة سعيدة واتحاد إيماني واما أن يصبحوا عبيدا للفرنجة خاضعين . ثم قال الله تعالى (يا أيها
النبي حسبك الله) كافيك (ومن اتبعك من المؤمنين) في محل نصب مفعول معه * قال الشاعر
إذا كانت الهيجا واشتجر القنا * فحسبك والصحاك سيف مهدي

والمراد بالمؤمنين المهاجرون والأنصار فيدخل فيها عمر وغيره فلا لزوم لتخصيصها به وهي مدنية
وقوله (يا أيها النبي حرض المؤمنين على القتال) بالغ في ختمهم عليه * وقرئ - حرص - من الحرص
(ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين وان يكن منكم مائة يغلبوا ألفا من الذين كفروا) * وفي
قراءة - وان تكن منكم مائة صابرة - (بأنهم قوم لا يفقهون) بسبب أن الكفار قوم جهلة يقاتلون على غير
احتساب وطلب ثواب كالبهايم فيقل ثباتهم ويعدمون لجهلهم بالله نصرته * روى البخاري عن ابن عباس
قال لما نزلت - ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين - كتب عليهم ألا يفر واحد من عشرة ولا
عشرون من مائتين ثم نزلت - الآن خفف الله عنكم - الآية فكتب ألا يفر مائة من مائتين * وفي رواية
أخرى عنه قال لما نزلت - ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين - شق ذلك على المسلمين فنزلت
- الآن خفف الله عنكم - الآية فلما خفف الله عنهم من العدة نقص عنهم من الصبر بقدر ما خفف عنهم وعلى
هذا تكون هذه الآية ناسخة لما قبلها وهي قوله تعالى (الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفا فان يكن
مكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وان يكن منكم ألف يغلبوا ألعين باذن الله والله مع الصابرين) بالنصر والمعونة
* ويقال ان قتال الواحد للعشرة كان في يوم بدر فنقل ذلك وعلم الله أن فيهم ضعفا في قتال الواحد للعشرة
قال العلامة الرازي مملخصه . واعلم أن جمهور العلماء ادعوا أن قوله - الآن خفف الله عنكم - ناسخ
للآية المتقدمة . وأنكر أبو مسلم الأصفهاني هذا النسخ وبيته بأن وجوب مقاومة العشرين للمائتين مشروط
بأن يكونوا قادرين على الصبر في مقابلة المائتين وقوله - الآن خفف الله عنكم الخ - يدل على أن ذلك
الشرط غير حاصل في حق هؤلاء فصار الحكم دائرا مع وجود الشرط وجودا وعدما ويصير المعنى ان حصل
منكم عشرون موصوفون بالصبر على مقاومة المائتين فليشتغلوا بمقاومتهم واذن فلانسخ وليس ذكر التخفيف
يدل على حصول التشبيل قبله لأن عادة العرب الرخصة بمثل هذا وفي القرآن - يريد الله أن يخفف عنكم -
وذلك عند الرخصة للحري في نكاح الأمة وليس هناك نسخ . انتهى ملخصا مختصرا

وعلى عليه العلامة الرازي فقال ان ثبت اجماع الأمة على الاطلاق قبل أبي مسلم على حصول هذا النسخ
فلا كلام عليه فان لم يحصل هذا الاجماع القاطع فنقول قول أبي مسلم صحيح حسن اه من الرازي

﴿ عجائب القرآن في هذا العصر ﴾

اني وايم الله لني عجب من هذه الحكم العجيبة . وآيات الله الحكيمة . فبينما أن أفسر في أول هذه
السورة إذ وردت الأخبار في الجرائد يوم الثلاثاء ١٢ أغسطس سنة ١٩٢٤ ما يفيد أن العشرين يغلبون
مائتين وأن المائة يغلبون ألفا في حرب المسلمين بمراكش مع الاسبانيين فجمبت كل العجب وأيقنت بهذا
وبتكرار أمثاله في الآيات السابقة ان هذا التفسير ملحوظ بالناية الالهية والمساعدة الربانية فقد وردت الأخبار
أن القبائل الجبلية بمراكش انضموا الى جماعة المحاربين بالريف القائمين بمحاربة الأسبان ليتخلصوا من
استعبادهم وأن رجال القبائل تنهوا الآن وكثير منهم قتلوا رؤساءهم الذين أغراهم الأسبان بالمال أي أنهم
يريدون الرجوع الى العصر الأول عصر الاتحاد بالدين وأن هناك معركة في (وادي توه) هجم فيها الاسبان

بثلاثين ألف جندي على رجال عبد الكريم ففشنت معركة هائلة دامت ثلاثة أيام متوالية وفقد الاسبانيون فيها ثلاثة آلاف جندي بين قتييل وجريح ثم ارتدوا على أعقابهم خامسين وكانت قوات الأمير الربيعي ثلاثة آلاف مقاتل وهؤلاء هم الذين قتلوا قائدهم المسمى سعد بن مرزوق الذي أسبغ عليه الاسبان نعتهم ليحارب المسلمين (انظر الاهرام المؤرخ ١٢ أغسطس المذكور)

ثم أقولها أناذا الآن في ليلة الأربعاء ٢٢ سبتمبر سنة ١٩٢٢ أحضر التفسير للطبع وأقرر أن الأخبار وردت أن عبد الكريم سلم نفسه للفرنسيين ولاتزال الحرب كما هي بعد أن ظن الناس أنها قد انتهت وهؤلاء لا يزالون يحاربون الفرنسيين والاسبان معا . أفليس من العجيب أن تكون هذه الواقعة مذكورة بنصها أن ثلاثين ألفا قاتلهم ثلاثة آلاف مسلم . أليس هذا هو ما ذكره الآية . واذن نقول الأمة الإسلامية اليوم نجدد مجدها وعهدها . وكيف قاوم ثلاثة آلاف ثلاثين ألفا . وكيف تصادف أن يكون وقت تفسير هذه الآيات

ان ما نصت عليه الآية الأولى أصبح موجودا في الاسلام فهل نقول لا يجب عليهم المقاومة . كلا . بل نقول يجب لأن هؤلاء ثلاثة آلاف صابرين قادرين على القتال . ولو أن ذئابا دخلت قريتنا وهي ٣٠٠ ذئب وعندما ثلاثة رجال أقوىاء وهم قادرون على طردهم لوجب على هؤلاء الرجال طردهم وبعض أهل أوروبا ذئاب فهل اذا وجدنا عدنا رجالا ذوي قوة قادرين على طردهم . نقول لا يجب عليكم . كلا . بل هو واجب فالجواب تابع للقدر . ولو أن ثلاثين مريضا دخلوا قرية ليقاتلوا ووجدنا ثلاثة أقوىاء أفلا يؤمرون بقتالهم على فرض أن لا قادر سواهم . ان كلام أبي مسلم لا غبار عليه كما قاله العلامة الرازي وقد أبدى الواقع الذي شاهده الناس في هذا الاسبوع . ولقد تكرر ذلك كثيرا في حرب الأندلس وحرب الترك وغيرهما فتجب من الحكمة والعلم والقرآن

﴿ لطيفتان ﴾

(الأولى قوله تعالى - إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم -)

ان علم النفس وتأثير قواه في أحوالنا اليومية وأخلاقنا الشخصية أصبح منتشرا في أوروبا وأمريكا ولهم الفصول الطوال فيه . يقولون ان النفس مخزن كقوة مودعة سموها القوة المغناطيسية وقد ذكرت هذا المقال في سورة البقرة فارجع اليها هناك فعلى العاقل اذا أراد السعادة أن يحفظ اللسان والشهوات والرغبات ومدح النفس وكثرة الضحك . وأن يكون رزيا ساكنا قليل الاعجاب . قليل الحركات . قليل التلهف على مطالبه واتقا بما يريد موقا به حافظا لكل كلمة وحركة وفكرة . ويقولون ان هذه القوى محفظ للانسان ذخيرة وتجعله وقورا . ويقولون أيضا أن قوة العزيمة وتوجه النفس للمطلوب والثقة بحصوله لها أثر في الخارج ولهم أدلة خطابية سفسطية في ذلك ولكم يعتمدون على التجارب . فالتجارب عندهم هي محور الأعمال . وبالجملة ان النفس الانسانية لها آثار في الناس حقا . ومن أراد الخير فليجعل النفس متوجهة اليه ولا حاجة الى الاطالة في هذا بعد ما بيينا في سورة البقرة

ولا أدل على ذلك في القرآن من قوله في هذه الآية - ذلك بأن الله لم يك مغيرا نعمة أنعمها على قوم الخ - وقوله تعالى - إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا - الى قوله - ذلك بأنهم قوم لا يفقهون - فجعل الفقه النفسي والفكر الوجداني والشعور الانساني منشأ الانهزام في الحرب وكذلك قوله تعالى - اني معكم فثبتوا الدين آمموا - وقوله - وما جعله الله إلا بشري لكم - ولذلك يقول هؤلاء العلماء الاوروبيون ان المرء اذا استشعر في نفسه حصول مطلوبة وهو ثابت العزم قوى الارادة حصل له مطلوبه في الحديث ﴿ أنا عند ظن عبدي بي ﴾ وفي الآية - من كان يظن أن لن ينصره الله في الدنيا والآخرة فليمدد بسبب الى السماء ثم ليقطع

فليُنظر - الآية . فهذا على أحد وجهيه يرجع لسوء الظن بالله وهو اليأس . فكل هذه ترجع إلى شعور الناس بالخير والشر مؤثر في أخلاقها وأحوالها ويبرهن على ذلك الفلاسفة قائلين ﴿ ان الإنسان يمشي على الحائط فيسقط لتكرار الوهم والحاحه عليه أنك ساقط فيسقط ولكنه في العادة وهو على الأرض لا يمشي على ما هو أوسع من ذلك الحائط ﴾ وقد جعلوا هذا الدليل المعلوم عند العموم مقدمة للاعتراف بما يحدث في النفوس البشرية من آثار أفكارها من حب وبغض وسعادة وشقاء وما يجلبه تلك الآراء من أحوال الإنسان المادية فإن استحضاره في نفسه أنه من التجار أو العلماء أو العامة يلزمه أن ينزىا بزبهم • فهنا الفكر ألبس الجسم ملبس من فكر أنه منهم • هكذا ينقلون عن بعض علماء اليونان أنه يقول ﴿ ان الدجاجة إذا اعتادت أن تقاتل الديكة نبت لها (صيصية) كالتي للديك ﴾ ويقول علماء العصر الحاضر ﴿ إن كل تهيج دماغى ناتج عن أحد الآراء كشوران التعصب أو الهيام أو الغضب أو الرعب يمهّد السبيل إلى فقد الحس ﴾ وترى الجنىدى في الحرب يصاب بجراح بليغة ولا يشعر بها ومن المحكوم عليهم بالموت من لا يضرب الجلاد فيهم وقت الإعدام إلا جثة باردة تركتها الروح لشدة الرعب • وبعض المحكوم عليهم بالإعدام عصّبوا عينيهم وصبوا ماء دافئا على رقبتهم أو هموه انهم فصدوه فمات معتقدا أن دمه قد استترف كله

وروى أن (مونيوس شيقولا) في ثوران حبه للوطن وضع يده على حجرة متقدة ولم يشعر بألمها * وقد روى مثل ذلك عن بعض العاشقين

وهذا بعض ما يدل عليه قوله تعالى - ذلك بأن الله لم يك مغيرا نعمة أنعمها على قوم حتى يغيروا ما بأ أنفسهم - جاء في مجلة (المُرشد) ما يأتي

﴿ امرأة تلد ضنعدا ﴾

في مجلة الجالية (برازيل) مالاخاسته

في ضاحية (أبول غراندى) من بلاد المكسيك مناجم زيت الكاز يعمل فيها عدد كبير من العملة بينهم رجل اسمه (الينوزونيغا) وزوجته (حنه كونتراس) وكان لا ينقصهما لتمام سعادتهما سوى ولد يكون محط آمالهما • ومنذ أشهر أخذ (زونيغا) يعدّ المعدات لولادة زوجته حتى إذا حانت الساعة المنتظرة خرج الطبيب وعلى يده (ضفدع) كبيرة خضراء اللون ضخمة البطن بارزة العينين طويلة اليدين والرجلين وقال له هذا هو ابنك يا زونيغا فذهل الرجل لدى رؤية هذا الحيوان القبيح الشكل وقال لا يمكن أن يكون هذا ابني وتراجع خائفا من منظر المولود الضفدعى الذى لا يقلّ طوله عن (٦٥) سنتيمترا

وكانت الأم تواقّة لترى ابنها البكر لكنهم منعوها من ذلك • ولما رأوا أن لامناص من أن تراه قدّموه إليها فلما شاهدته صرخت وأغمى عليها وتوافد الناس ليروا المولود العجيب

وقد فحص الأطباء والوالدين ليعلموا هل فيها عيب خلقى أو مرضى سبب هذه الولادة فلم يجدوا سببا إلا ما علموه من أن الأم كانت تكره منظر الضفادع وتخافها وانها في الليلة السابقة إذ كانت نائمة شعرت بشئ أملس بارد يمرّ على وجهها فاستيقظت مذعورة وأضاءت المصباح فإذا هو ضفدع فأصيبت بنوبة عصبية وفي المساء التالى وضعت الضفدع • اه

﴿ أثر الوهم ﴾

جاء في مجلاتنا المصرية في ٢١ يونيو سنة ١٩٢٦ ما يأتي

يفسر لنا الاستهواء عدّة مظاهر طالما حيرت عقولنا في حياتنا اليومية ويكشف لنا الستار عن سرّ أوها منا وآلامنا الخيالية التي كثيرا ما عكرت صفو حياتنا • وهكذا نكون مدينين بسعادتنا وهنائنا لعلم النفس الحديث • والاستهواء القاء فكرة أو اعتقاد ما في نفس الموحى اليه فيقبلها دون معارضة • ولاتلبث أن

تحوّل الى عمل أو عقيدة ثابتة دون أن يدري الموحى اليه

والقابلية للاستهواء تكاد تكون غريزة في الانسان إلا أنها تزداد كثيرا عند الأطفال والضعفاء قوة وإرادة والعصبيين والذين في حالة غير عادية بوجه عام . كما ان بعض الناس يمتازون بقوة الاستهواء مثل الرؤساء والزعماء في العلم أو الدين أو السياسة وأقوياء الإرادة والجسم والاستهواء إما ذاتي أو خارجي . فالذاتي هو الذي يستهوى فيه الانسان نفسه . والخارجي هو الذي يستهوى فيه غيره من الأفراد أو الجماعات

ويمارس البراهمة من الهنود نوعا من الاستهواء الذاتي إذ يستهوى الواحد منهم نفسه الى الزهد والتقشف في الحياة فيخرج الى مغارة بعيدة ويحجس القرفصاء عاريا ويردّد جملا خاصة طول يومه مثل ﴿ يجب أن أزهد الحياة لأنها دنيئة ﴾ فلا يلبث بعد بضعة أيام حتى يجد فكرة الزهد قد تملكته جميع مشاعره وتحوّلت الى عقيدة شديدة وبذا يصبح رجلا متقشفا زاهدا في الحياة قلبا وقالباً

ويمكن لمن مارس أى عادة ضارّة أن يستهوى نفسه الى ابطالها . فالمدخن مثلا يمكنه ترك التدخين ونسيانه اذا ردّد في نفسه كل صباح ومساء بلهجة العزم والحزم جملة خاصة مثل ﴿ يجب أن أترك التدخين لأنه مضر بصحتي ﴾ ولا شك أنه اذا واطب على ذلك تحوّل هذه الفكرة التي تتردّد في النفس الى عقيدة ثابتة ثم الى عمل وينتهي الأمر بإبطاله التدخين

وكثيرا ما كان الاستهواء وعلى الأخص الذاتي منه منبعاً لأوهامنا وآلامنا الخيالية . فالانسان قد يكثر من التفكير في مستقبله وينظر اليه خلال منظار أسود فيساوره الخوف ويسود عليه روح التشاؤم فلا يلبث أن يتحوّل هذا التفكير الى عقيدة ثابتة بل الى عمل وتصبح حياته سلسلة من الأحزان والهموم التي لا سبب لها ويعاوده الفشل في جميع أعماله وتنحط قواه الجسمية فيظن أن تنبؤاته قد صدقت والواقع انه انما هو الذي جعلها تصدّق لأنه استهوى نفسه الى تحقيقها . وقد تأيدت هذه النظرية النفسية بالتجارب والبراهين المحسوسة في الانسان والحيوان ففلاخص الجهاز الهضمي لهرة أثناء فرحها وأثناء خزنها فوجد انه في الحالة الأولى يسير سيرا حسنا عاديا بينما يقف تقريبا عن العمل في الثانية

وقد جرب أحد مشاهير الأطباء قوة الاستهواء في الجسم فاستأذن من حكومته في قتل مجرم محكوم عليه بالاعدام بقوة الاستهواء وأخذه معصوب العينين الى غرفة سوداء مظلمة وكان هو أيضا يلبس الملابس السوداء القائمة وأخذ يعيد عليه كثيرا جملة ﴿ سأعدمك بقطع شريان من جسمك ﴾ بلهجة التأكيد والعزم ثم طرحه على سريره وكرر على مسامحة طريقة القتل وأوضح له ماسيشعر به ثانية وأخرى عند قطع الشريان من سيلان الدم الى الغيبوبة الى الموت ثم أمسك موسى عاديا وقطع به ذراع المجرم قطعاً سطحياً ثم فتح صنبورا كان قد أعدّه فأخذ الماء يسيل منه على ذراع المجرم كأنه الدم في حرارته العادية فلم يلبث المجرم أن مات تحت تأثير الاستهواء الشديد وتحققت الوفاة بواسطة جمع من الأطباء فحصه فحسا دقيقا

ومن التجارب التي عملت أيضا لاثبات قوة الاستهواء وتأثير الوهم على الجسم أن أحد علماء النفس في انجلترا اتفق مع سكان بضعة منازل كان يمرّ عليها بائع لبن في الصباح لتوزيع لبنه أن يبدى كل واحد منهم عجبه من الضعف الجثماني غير العادي الذي يبدو على وجه هذا البائع بجملة خاصة بالترتيب كأن يقول الأول ﴿ مالي أرى وجهك اليوم شاحبا بخلاف عادتك ﴾ والثاني ﴿ لماذا ترنح وأنت تعطيني اللبن ﴾ والثالث ﴿ أراك لا تقدر على المشي اليوم ﴾ وهكذا فما وصل البائع الى نهاية دورته حتى سقط على الأرض مغشيا عليه وقد كان بصحة جيدة عادية عند خروجه من منزله . وما ذلك إلا لأن فطرة الضعف التي ردها زبائنه في نفسه تحوّلت الى عقيدة بالتكرار ثم الى عمل موقع على الأرض فاقد الرشد

ويبالغ (أميل كويه) الفرنسي في قوة الاستهواء ويقول انه يجب أن يتخذ كوسيلة لشفاء كثير من الأمراض ولاشك أن لقوله هذا نصيبا كبيرا من الصحة إذ انا كثيرا ما نشعر بالصداع أو الضعف أو الانحلال الجنائي وكثيرا ما نصاب بالأمراض العصبية نتيجة الأوهام والخوف التي لا وجود لها والتي نلقينا في روع أنفسنا أو بوحى الينا بها ماحولنا من بيئة محزنة أو من قوم ان قصدا وان عفوا

ولذا يمكن أن تؤكد أن الطالب مثلا الذي يفكر كثيرا في الرسوب إنما يستهوى نفسه للرسوب دون أن يدري فيرسب . وكذلك العامل الذي يفكر دائما في الفشل غالبا ما يفشل بقوة الاستهواء الدائى فابتسم أيها القارئ في وجه الدهر يبتسم لك وافرح يأتك المرح واعتقد في الشفاء من أمراضك وآلامك لأنك تساعد بذلك نفسك على النجاة وتلهيها عن كل ما يحزنك بالرياضة البدنية والتزهة والأعمال اليدوية وانظر الى المستقبل دائما نظرة المتفائل المسرور المؤمن بالبحاح تذهب عنك أوهامك الكثيرة القتالة وتسمو بنفسك الى النجاح المحتم . انتهى

﴿ المعالجة بالاستهواء وفيها أيضا في تاريخه ﴾

(طريقة الدكتور أميل كويه)

في أواسط هذا الشهر (يوليو سنة ١٩٢٦) توفي في باريس العالم الفرنسي الشهير الدكتور (أميل

كويه) الذي يعتبره أعظم دعاة الاستهواء وأكبر القائلين بمذهب الشفاء بطريقة الإيهام توفي هذا العالم في منزله بمدينة (نانسى) بعد عمر طويل قضى معظمه في المباحث النفسية وفي مدى تأثير الوهم في النفس . وقد طار صيته في جميع أنحاء العالم وكان الانكليزي والأمريكيون يعتبرونه زعيم الأطباء الروحانيين أو الاستهوائيين بلامنازع

لم يكن هذا العالم مبتكرا ولكنه تفح آراء علماء الاستهواء الفرنسيين بما أذاعه من النظريات الجديدة وهي نظريات تقضى ببذ كثير من المذاهب العلمية البحتة وعدم التقيدها حتى لا يظل الاستهواء مجرد نظرية علمية بل يصبح من الحقائق التي هي في متناول الجميع

وقد كانت شهرة (كويه) مبنية على ما أبانه من سلطة النفس على الجسد وما أثبتته بتجارب عدة أمام جماهير من الأطباء . وكان دائما يقول ان الأطباء يغلطون غلطا فظيحا لأنهم يعنون بالجسد دون النفس ولأنهم يهلون درس السلطة غير المنظورة التي للوهم على الجسد . فالطبيب الذي يستشار في معالجة العليل لا يفحص عادة سوى أعصاب الجسم وحالتها ولا يعنى بحالة العليل النفسية وما يمكن أن يعطاه لانعاش تلك الحالة (وبعبارة أخرى) انه يتجاهل قيمة (المقوى المعنوي) الذي يفعل في شفاء النفس ما لا يفعله المقوى المادى . وقد أثبت الاستاذ (كويه) بتجارب عدة أن للمكرقة عجيبة في كلا العالمين المادى والخيالى وأن تسليطه على الجسد يحدث تأثيرا عجيبا . وفي الواقع أن الفكر قد يكون سما زعافا أو مصلا شافيا . وطريقة الاستعانة به على مداواة الأمراض ليست حديثة بل قد كانت معروفة منذ أقدم الأزمنة وقد أهملها العلماء مدة ثم عادوا اليوم الى ادراك أهميتها في معالجة الأمراض

والحق يقال ان الدكتور (كويه) أبلغ طريقة المعالجة بالاستهواء أقصى الحدود وأثبت انها من الطرق التي يجب على الأطباء أن يضعوها في مقدمة وسائل المعالجة فاذا كان المصل المادى يفيد في بعض الحالات فان المصل المعنوي أى التطبيب بالاستهواء يفيد في جميع الحالات . واذا علمنا كيف نستعمله نكون قد أسدينا الى الجنس البشرى أعظم معروف يتصوره الفكر . وليس ذلك فقط بل ان هذا (المصل المعنوي) يفيد أيضا في شفاء الكثير من الأمراض الأدبية . فالشخص الذي هورق لبعض العادات الرديئة يمكن شفاؤه من داء تلك العادات واصلاح ما فسد من أخلاقه . وشفاؤه بالاستهواء أسهل في هذه الحالة من

شفائه بالعقاقير . وفي هذه الحالة تصبح الهيئة الاجتماعية كلها مؤلفة من أفراد أمحاء البنية . أمحاء الأخلاق
ويصبح العالم فردوسا زاهرا نطيب الإقامة فيه

ان لكل امرئ ﴿ كيانه ﴾ أحدهما الوجدان الذى بواسطته يدرك كل مايقع حوله ويشعر بكل
مايحدث . والآخر الوجدان الكامن الذى يدفع المرء الى اتيان أعمال كثيرة بطريقة أوتوماتيكية مجردة
من عنصر الارادة وهذا الأخير أى الوجدان الكامن معروف بآثاره أو بنتائج الأعمال التى تدفع المرء الى
اتيائها وهو المهيمن على كل حركة من حركات الجسم . فاذا استغرق المرء فى سبات أوذهول توقف ذلك
الوجدان عن العمل وهو الواسطة التى بها يعمل الفكر عمل الحصل المعنوى الشافى الذى فى امكانه أن ينقذ
الجسم من أمراض كثيرة وآلام عدة

هذا وان مايحدث فى النفس فى أثناء عملية الاستهواء يشبه عملية الانبات تماما . ولذلك يصح تسميته
بالانبات النفسى أوالعقل . ففكرة الشفاء هى البذرة التى يمكن بذرها فى النفس لتنمو وتكبر حتى تناول
كل شئ وتأتى بالثمر المطلوب . وطريقة الاستهواء المنسوبة الى الدكتور (كويه) بسيطة جدا يستطيع كل
امرئ أن يستعملها . وخلاصتها أن يردّد كل يوم على مسمع من نفسه هذه العبارة وهى قوله ﴿ أشعر
كل يوم بأننى أتقل من حسن الى أحسن من كل الوجوه ﴾

ويجب ترديد هذه العبارة صباح مساء حتى تصبح فى النفس عقيدة راسخة . وكان (كويه) يلقبها
لكل من يقصده مستشفيا ويشهد الكثيرون أنهم نالوا بواسطتها الشفاء ﴿ وبعبارة أخرى ﴾ ان التفاؤل
الحسن هو أساس طريقة (كويه) . فاذا نشاء المرء من كل ماحوله فلايمكن أن يرى فى العالم إلا ظلاما
دامسا . وبعكس ذلك اذا كان كثير التفاؤل شديد الثقة بحسن حالته فان النتيجة تكون خيرا لا محالة
وفى أوروبا اليوم جمهور كبير من أتباع (كويه) الذين خبروا طريقته بأنفسهم وهم يعملون على اذاعتها
بين الناس . فكأن (كويه) علمهم أن يطببوا أنفسهم وينيروا عقول الغير . وبين الأطباء فريق غير
قلييل ممن يحاولون الجمع بين الطب الاستهوائى والطب المادى . والجمع بينهما ممكن لاحتياج إلا الى شئ
من التجربة . انتهى

كل هذا الذى نقلناه من سرّ قوله تعالى - ذلك بأن الله لم يك مغيرا نعمة أنعمها على قوم حتى يغيروا
ما بأنفسهم - وهذا من عجائب القرآن التى أبرزها العلم الحديث
﴿ اللطيفة الثانية ﴾

(إضاح الكلام على قوله تعالى - وأعدوا لهم ما استطعتم من قوّة ومن رباط الخيل الخ -)
(١) اعلم أن الله عز وجل قد نظم هذا العالم على القوى المتضادة والأحوال المختلفة والوجوه المتعارضة
والاصول المتناقضة . ولم يشأ أن يكون سادجا قليل التركيب فسوّاه وهندمه وجعله مصقول الجوانب منظم
الأطراف مكمل الأكناف

(٢) ثم انه كلما كان أكثر عناصر وأعظم تركيبا كان فى المنافع أبعد غورا وأعظم وقعا وأعجب صنعا
ألم تر الى تفاعل الماء والطين والهواء والحرارة كيف تنج منها النبات المختلف الثمرات العظيم البركات والى
الذكران والاناث من أنواع الحيوان وبنى الانسان كيف كان اتحادهما منتجا بقاء الأنواع وتكاثر الأشخاص
ثم انه كلما كان المتحدان غير مقترين كان التفاعل بينهما أعظم أثرا وأبلغ فعا وأحسن صنعا
ناهيك ما ترى من تفاعل الفحم المسمى بفحم (المعوجات) مع بعض المعادن كيف تنج منهما الكهرباء
البديعة الصنع المدهشة اللب الموقدة النار السريعة الأخبار المنتجة للحرارة المحيية الانارة والى الاكسوجين
والكربون كيف أوجب اتحادهما ظهور النار وعجائب الآثار . وهكذا اتحاد الاكسوجين والادروجين

كيف نتج منه بفعل الصانع الحكيم وجود الماء العجيب الارواء الذي هو حياة كل حي من عاقل وجاهل ووضيع وخامل ونام وحيوان

(٣) على هذه القاعدة بنى تقاتل الدول وتصادم الأمم ومصارعة الأقران واحتدام الوغى في الميدان • وكلما كان الاختلاف أشد إغالا وأبعد في العداوة كان الاصطدام أشد أثرا وأعظم وقعا وأظهر أثرا وأفتك بالأبطال وأغور في النكال • ولقد تقرر في الحكمة أن الأمم اذا لم توقد للحرب نارا ولم تشمر عن ساعد جدها أدركها الخور واعتورها الضرر واستحلت طعم الكسل ونامت على وساد الراحة الوئير وذقت من الوهن والضعف عذاب السعير كما ذكره الحكيم (أرسطاطاليس) في رسالته الى الاسكندر وقد ضرب لذلك الأمثال وقرره تقريرا • فكان مثل الأمم في ذلك كمثل العناصر المرماة في الفلاة والهواء الهاب في مجراه والماء الجارى الى منتهاه فلاعشب يسقيه ولاحيوان يرويه وكمثل الذكران الذين اجتبتوا النسوان والنساء اللاتي أنفن الرجال فذهبت من بين هؤلاء ثمرات الاتحاد وباؤا بالخسران والخسرات • ان عالمنا الأرضى حكم عليه ألا يرتقى إلا بالمتناقضات ولا ينشأ إلا بالمخالفات • فالقاعدة واحدة تباعد في الصفات وتناف في الأحوال ثم التقاء ينشأ منه أحوال جديدة وحوادث مفيدة وأعمال سديدة وأمور مفيدة

ولعل هذا العالم أقرب الى النقص وأبعد من الكمال • ولعل هناك في العوالم ما هو أسرف مقاما وأعلى في النظام كعبا • ولعل طبعه الغريب الذي ذكرناه قد قضت به الحكمة لنقص في أصوله ووهن في تركيبه بالنسبة لما هو أعلى منه وأبدع وأجمل • ولعل نسيته الى ما هو أرقى منه كنسبة ركب الخسرات السامة من القاذورات المحدثه في الجوف فسادا الى تركيب الانسان من العناصر الطيبة فكانت النتائج كالمقدمات والنهايات تابعة البدايات • لذلك كان الانسان في أعماله وأخلاقه وأحواله تابعا لعالمه الذي تركب منه حذو القنذة بالقنذة تابعا لخطواته سائرا في طريقه دائرا على محوره ناهجا منهجه • فترى الجيوش في الميادين تلتقي التقاء أو تصطدم اصطداما كاللقاء الاكسوجين والادروجين وخم المعوجات وبعض المعادن فيما تقدم قراموا بالحجارة والرصاص والحديد والنيران واستعملوا أنواع المفرقات وأعجب المركبات المارة من الديناميت والكرات المحرقة الملتبته • المنزلة الصواعق • المهلكة للأمم • المزيلة للممالك • المخربة للبنيان • المبيدة للقلاع ولوأها أمسكت عن القتال وتركت النزال لأعيائها الكسل ولعدمت الحيل ولألماتها الخبل والخلل فنامت العيون وهدأت الجفون وأمت الطوارق وأصبح أهلها أقرب الى الحيوان الأعجم فبطؤت الحركات وهدأت الجماعات وبارت الصناعات وساءت الحال وضاع المال وخابت للأمم الآمال لذلك ترى أن الله قد هيا للأمم عناصر للقتال وأصولا للحروب منها ظاهريعلمه الخاص والعالم كالخجارة والحديد والرصاص • ومنها ما خفي تركيبه وعظمت آثاره كالمفرقات المركبة من القطن والمواد الملتبته

﴿ المفرقات في الحروب من القطن والمواد الملتبته ﴾

ان القطن مركب من شعور دقيقة قد بحثت بالمظار المعظم فظهرت بصورة أمايب مفرطحة ملتوية شفاقة وهذه الأنابيب الشفاقة جلبها شجر القطن من المواد الأرضية والهوائية تسمى (سيابولوز) وهذه المادة تكون في جميع النباتات • فهذه المادة اذا خلطت بمحاض التريك وبمحاض الكبريتيك نحوئت الى مادة تسمى (نيتروسيلولوز) أو (قطن البارود) واذا نظرت الى هذه وجدتها كالقطن العادى في شكله ولكنه متى طرق أو سخن احترق من غير أن يترك بقية صلبة بل يتحول جميعه الى مادة هوائية لالون لها وهذه المادة اذا أذيت في الأثير وفي الكحول أو صنعت منها كتلة مرنة تصب في قوالب أو تقطع قطع صغيرة ذات أحجام متساوية فان هذه القوالب والقطع تكون مواد مفرقة وأول من كشفها العلامة (بول فيللو) فاستخدمته الحكومة الفرنسية سنة ١٨٨٧ م * وهذا هو البارود الذي لا خان له لأن ماله دخان يحجب رؤية العدو

﴿ الديناميت ﴾

إذا خلطنا الجلسرين بحامض النتريك المضاف اليه حامض الكبريتيك تتج سائل زيتي القوام أثقل من الماء ولا يختلط به طعمه حلو ولكنه سام يستعمل في الطب بمقادير قليلة . وإذا سخن أو طرق فرقع بشدة متحوّلا الى غازات النيتروجين وثنائي أكسيد الكربون والاكسوجين وهو سائل خطر لا يؤمن له جانب ويصعب استعماله مفرقا في حالته السائلة وهو يسمى (نيتروجلسرين) فاذا مزج بالفساارة وبعض الأتربة صنعت منه قوالب الديناميت

﴿ الجلاتين المفرق وغيره ﴾

في سنة ١٨٧٥ خلط العلامة (الفرد نوبل) الكيماؤى السويدى هذا السائل الشديا الفرقعة بقطن البارود المتقدم نخرج من هذا وذاك مفرق مزدوج يسمى (الجلاتين المفرق) . وهناك جسم صلب أصفر متبلور تصنعه جميع الحكومات من مادة تسمى (الفنول) وجسم آخر يصنع من مادة اسمها (تولول) وهما مادتان تستخرجان من الفحم الحجرى . واعلم أن صنع المواد المفرقة المذكورة خطر للغاية ولذلك يبنون أبنية صغيرة بعضها منفصل عن بعض بحيث يكون بين كل بناء وآخر فضاء طلق واسع فاذا حصل انفجار فى احداها انحصر الخطر فيه فلا يتعداه الى بقية المعمل ويصنع هناك مقادير معينة من المفرقات فى زمن معين ويلبس العمال والعاملات ملابس خاصة خالية من الجيوب والأشياء المعدنية ويضعون فى أرجلهم أحذية خاصة خالية من المسامير الحديدية ولا يجوز للأجانب دخول هذه الأمكنة إلا باذن خاص وقبل الدخول يفتشون تفشيا دقيقا ويؤخذ منهم كل ما يحتمل أن يحدث ضررا مثل علب الكبريت والديابيس والأزرار المعدنية وغيرها ثم يلبسون أحذية خاصة وتضاء هذه الأماكن بالكهرباء وجميع الآلات البخارية والكهربائية المعدة لتوليد القوة اللازمة توضع خارج البناء ويمر من آن لآخر مفتشون لملاحظة النظام ومنع تجمع أتربة المواد المفرقة . واعلم أن أقل خطأ سواء أكان فى تقدير المواد أم فى تغيير أحوالها الخارجية كالضغط ودرجة الحرارة قد يؤدى الى انفجارها أثناء صنعها ويتبع ذلك ضرر جسم أقله موت الصانع . وعليه فان صناعة المفرقات تستلزم من الحيلة والحذر والعناية ما لا يحتاج له صناعة أخرى . ولذلك قديؤمن الصانع على حياته قبل الاشتغال بها حتى يعوض على ورنته ما فقدوه من حياته

فانظر كيف كان القطن والكبريت والنتريك الحامضات قد حوّلت الى مادة محرقة . وكيف كان وضع هذه المادة مع الكحول والأثير يكون مادة مفرقة . ثم انظر كيف كان الجلسرين اذا خلط بالحامضين المتقدمين مع نشارة الخشب وبعض الأتربة يصبح ديناميتا بهذا الأبنية والقلاع الحصينة . ثم كيف كان الفحم أيضا مصدر مادتين مفرقتين بأوزان معلومة ونظم خاصة

﴿ الله أمرنا بهذه الصناعات استعدادا للحرب ﴾

يقول الله - وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة - فهنا القوة العقلية العلمية اننى تتقدم القوة العملية الحربية . لقد كانت الحرب قديما بالحجر والحديد والرصاص ثم ارتقت اليوم فصارت بالعقول والأفكار . فأهل أوروبا ضعافو الأبدان بالنسبة لأهل أفريقيا وآسيا ولكنهم استخدموا العقول فأكسبتهم صناعات قامت مقام القوى الجسدية فصار هؤلاء فى باقى الناس أشبه بالانسان فى باقى الحيوان . فأهلوان قويت أجساده ولكن الانسان الذى هو أضعف منه قوة خلق أقوى حيلة فضله فسخره . فأهل أوروبا اليوم ومن نحنا نحوهم وكل من قرأ العلوم والصناعات الحديثة أصبحوا فى نوع الانسان سادنه والبقية كأنهم عبيدهم . فاذا قال الله للمسلمين - وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة - فمعناه لا نذروا قوة جسمية ولا قوة عقلية إلا استعدادهم بها واذا أصبح علم الصناعات جميعها فرضا واجبا على المسلمين وعليهم حتما أن يدرسوا ما ذرا الله

في الأرض من عجائب العوالم وما في ذراتها من كائنات المنافع ومدفونات العجائب ومكنونات البدائع وجواهر الحكم المصونة المحجوبة عن أنظار الجاهلين المتجلية للناظرين المكشوفة للجدّين العاشقين بالله ما أجل بهاء الطبيعة • وما أجل نورها وأبهر سناءها وأحسن وجهتها • لقد سترته عن الجاهلين وكشفتها للعاشقين وازيقت وابتهجت للناظرين • وقالت لمن ليس لها كفو ولم يعطها مهرا

• ومن خطب الحسنة لم يغلها مهر •

فليتنافس في تلك العوالم المتنافسون • وليقبل عليها المسامون • وليطيروا في الشرق والغرب سراحا لعلم لها يدركون • فيعجبا للمساكين كيف يعيشون بين أمم سلاحها (الديناميت) والمواد المحرقة والمعمية والمهلكة وسلاحهم البارود والرماح • وكيف يفلح قوم أحاط بهم الاصلاح والعمران وهم جامدون

﴿ نظرات الفلاح الى شجرة القطن ونظرات علماء الحرب ﴾

هل يعلم الفلاح المصري والبغدادي وأمثالهما حين يزرعون القطن ويضعون البذرة في الأرض ويسقونها الماء وتنفو في الحقول ويعزقونها بالفؤوس ويزيدونها ربا • وحين يظهر الشعر فيها • وحين يأتون بالنساء والأطفال لجمع تلك المادة الشعرية القطنية • وحين يحلجونها ويبيعونها للتجار بالاسكندرية وغيرها فيأخذون الدراهم والدنانير لقضاء حوائجهم • هل يعلمون إذ ذاك أن لهذا القطن نبأ عظيما • وهل يعلم حكماء الاسلام وعلمائهم والمتفقهون فيهم أن لكل ظاهر باطنا وظاهر القطن لباس وأكسية ورياش وفرش ومخدات وغيرها مما يتجمل به الناس وباطنه ما يستخرجه علماء الكيمياء من البارود الذي لا دخان له يخلطه بالأحماض • وكيف كان القطن من أسباب الظفر في الحروب • وكيف كان من الفحم الذي يوقده الناس في بيوتهم مواد تؤخذ بطرق مخصوصة تكون مفرقة قاتلة • فجاء الذي خلق المادة على هذا النظام وصورها على هذه الصورة البديعة المحيية • ألا بعدا للقوم الجاهلين • وأف وتف لقوم لا يعقلون • وهل يعلم هؤلاء أن أمثال هذه المسألة مما يوجب فتح المدارس على مصراعها واتخاذها أساسا للرق واستعدادا للطوارئ • وفيها تحلل عناصر كل يابسة وخضراء ورطب ويابس وجامد ونام وحى وميت وحيوان ونبات وانسان فلتحلل عناصر الخلائق فلاحكم على مركب إلا اذا عرفت أجزأه كما لم تعرف اللغات إلا بمعرفة حروفها • إن هذا الاستعداد والأمر به يرجع الى ربي العقول والآراء وانما أرسلنا الى هذا العالم وخلقنا فيه للوقوف على الحقائق ومعرفة أصوله • وكأن الله عز وجل يريد أن يطلعنا على عناصر ملكه وأصول خلقه وتركيب أجزأه وعجائب صنعه ووزنه ونظامه ومحاسنه حتى نرتقي الى ما هو أعلى مراما وأحسن نظاما وأبهى كمالا • وجعل من طرق ذلك نظام الحروب والقاء العدوات بين الناس ليقسابقوا الى المعالي ولا سبيل الى ذلك التسابق في علمنا الأرضي إلا بهذه • وما مثل الجيوش في ميادين القتال • والقنا تفرع القنا •

وموج المنايا متلاطم إلا كمثل اللاعنين (الشرنجم) أو غيره إذ يصبحون في وجل وأمل وخوف ورجاء وكأنما هذا الانسان وهو في الأرض طائر على جناحين (أحدهما) الرجاء (والثاني) الخوف كما قال تعالى - هو الذي يريكم البرق خوفا وطمعا - فاذا لم يكن الخوف والطمع بالحروب القاهرة سعى الناس لها باللعب ليطيروا مجتمعين في عالم الخوف والرجاء وهم يلعبون وكأنهم اذ لعبوا (الشرنجم) أو الألعاب (الاولمبية) المشهورة اليوم بين الدول يقولون اننا مجبولون على المسابقة مفطورون على المنافسة فان لم تكن بالحرب سعينا اليها باللعب • كل ذلك لتقوية الأبدان وتنشيط الشبان وتجديد البلدان وتقوية الأركان واسعاد المدن وتشديد العمران

﴿ تناسق آي القرآن وتلاحقها في مسألة عدة الحرب والقتال ﴾

فاذا قال الله في سورة البقرة - هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعا - وقال فيها - إن في خلق

السموات والأرض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس الخ -
 وإذا قال في آل عمران - إن الله لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء - وقال - شهد الله أنه لا إله
 إلا هو والملائكة وأولو العلم قائماً بالقسط لا إله إلا هو العزيز الحكيم - وقال - ويتفكرون في خلق
 السموات والأرض ربنا ما خلقت هذا باطلا - • وقال في سورة النساء - والله ما في السموات وما في الأرض
 وكفى بالله كيلاً * إن يشأ يذهبكم أيها الناس ويأت بآخرين وكان الله على ذلك قديراً - وإذا قال في
 سورة المائدة - يا ويلتي أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب فأورى سواة أخى فأصبح من النادمين -
 وإذا قال في سورة الأنعام - إن الله فائق الحب والنوى - إلى قوله - وهو الذي أنزل من السماء ماء فأخرجنا
 به نبات كل شيء - وقال - وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض - • وإذا قال في سورة
 الأعراف والوزن يومئذ الحق - وقال - يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباساً يواري سوآتكم الخ -
 إذا قال ذلك كله في السور المتقدمة على هذه السورة • فهذه السورة يقول في سورة الأنفال - وأعدوا
 لهم ما استطعتم من قوة - • فهذه القوة من القوى التي خلقت لنا في الأرض كما جاء في البقرة • فجاءت
 القطن وحض الكبريتيك وحض النيتريك والجلسرين والكحول والأثير والمواد المتخذة من الفحم
 الحجري • كل هذه مما خلقها الله لنا في الأرض وخطبنا قائلاً - هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعاً -
 فهذه خلقت لنا كما خلقت للفرجة فخللوا الفحم الحجري والقطن والكبريت واتخذوا منها تلك الآلات المهلكة
 ونحن تركنا واكتفينا بالشراء منهم وهكذا هذه الأشياء مما جاء في قوله تعالى - إن في خلق السموات
 والأرض واختلاف الليل والنهار - لآيات لأولي الأبصار - فانها من العجائب المدهشة والغرائب البديعة
 الدالة على حكمة الصانع المبدع • ولعمري من ذا الذي يقف على هذه الأسرار ولا يدرك هذه
 الحكم العجيبة • والاف بالله كيف يكون هذا القطن الذي نلبسه بعد أن استخرجناه بالزراعة إذا أضفنا عليه
 بعض العناصر قلب لنا القلاع والحصون وخزنت السقوف من فوقنا • أليس هذا من العجب • أليس هذا
 من دلائل التوحيد المذكورة في آية البقرة المذكورة • ولعمري كيف تصير المواد الفحمية مفرقات • وكيف
 يكون القطن الذي يقينا الحر مهدماً للساكن منزللاً للدين • وكيف اجتمعت هذه الأسرار في هذه المخلوقات
 التي تحيط بنا ولا ندري ما فيها • أليس الإنسان وهو نائم في سريره متغط بلحافه قد أصبح نائماً في وسط
 جهنم • فالقطن الذي يحيط به من كل جانب إن هو إلا مواد مفرقة ينقصها الكبريت والنيتريك فتصير
 هادمة البنیان • ثم هذه الأشياء وهي متفرقة غير مجتمعة قد خفيت عن الإنسان في قديم الزمان فلم يعلم
 أنها تخرب المدن وتهدم القلاع ولكن الله يقول في آل عمران - إن الله لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في
 السماء - وعلى ذلك يعلم لمن يشاء من عباده • وهذه العناصر المذكورة تصنع بحساب دقيق حتى تصير
 مواد مفرقة فإذا اختلفت الموازين أو الأعمال الصناعية اختلفت تلك المصنوعات وهذا قوله تعالى - شهد الله
 أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم قائماً بالقسط - فهنا لابد من القيام بالعدل في وزن المقادير وهذا
 من دلائل الوحدة إذ كيف كانت هذه الأشياء بموازين محدودة ومقادير معدودة ونظم قائمة وصناعات
 صادقة ولو اختلف الوزن لانفجر المصنوع فأهلك الحرث والنسل • وكذلك قوله - ويتفكرون في خلق
 السموات والأرض - وهذا من نوع الفكر في المصنوعات ونظامها ودقتها • وهكذا قوله في سورة الأعراف
 - والوزن يومئذ الحق - فالقيام بالقسط في آل عمران والوزن الحق في الأعراف ظهرا في مقادير الديناميت
 والمواد المفرقة كما ظهرا في غيرها • وهكذا قوله في سورة المائدة - يا ويلتي أعجزت أن أكون مثل هذا
 الغراب - • فهنا يقال إذا كان ابن آدم يقول متحسراً على نفسه كيف أعجز أن أكون مثل الغراب
 وتأسف وندم على الجهالة فلتكن الحسرة والجهالة هنا أنكي وأشت تنكيلاً • كيف لا والندامة في قصة ابني

آدم على الجهل بدفن القتل مع علم الغراب به فقلده • وههنا تكون الحسرة والندامة على أم تهلك وقصور
تخرب • وجيوش تهزم • وأم توت • وبلاد تضع • ولساء تسي • وصبيان يصبحون ايتاما •
وذلك كله بسلاح الأعداء وهم من الآدميين • وإذا ندم ابن آدم على جهله بصنعة الغراب وهو من غير جنسه
فهو بالندم على جهله بصناعة بني جنسه أجدر • فانذا نرى الانسان يهجز عن صناعة النحل في خليته ولكنه
قط لا يهجز عن صناعة أخيه الانسان • فاذا أسف الانسان على جهله بصناعة غير بني جنسه فهو على جهله
بصناعة أبناء جنسه أشد ملامة وأدنى الى الندامة وأبعد عن الكرامة وأقرب الى الالهانة • وهذا يناسب
قوله تعالى في سورة النساء - إن يشأ يذهبكم أبها اللبس - لجهالتكم بجباب خلقى وتبعدكم عن التبخر
في علمي والشرب من مناهل فضلى - ويأت بآخرين - أعلم بخلقى قبلوا العمة فشكروها وسقتها لهم فقبلوها
وذلك أيضا قوله تعالى - وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والأرض - • وأولس هذا من عجائب
المللكوت فان الدقة المتناهية في صناعة القطن حتى يصير مواد مفرقة من أعجب الجباب وأبدع الغرائب
واذا جاء في الأعراف - يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يواري سوآتكم - • وقد جعل المفسرون من هذا
اللباس القطن • فهاهو يقول هنا - وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة - فكان من تلك القوة القطن
المذكور في السورة قبلها وكأنه لما قال - ذلك من آيات الله - مستيرا الى قوله - أنزلنا عليكم لباسا يواري
سوآتكم - برمز الى مانحن بصدده أى يقول ان اللباس الذى أنزلته عليكم من آيات الله أى الدالات على
عجائب الصنعة ومن ذلك اللباس القطن ومنه تكون المواد المفرقة • فلذلك جاء في سورة الأنفال هنا بقول
- وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة - ومن تلك الاستطاعة استنباط المفرقات من القطن الذى عد من آيات
الله • وقيل بعدها - لعلمهم يذكرون -

لعمري ما أجمل العلم وأبهج الحكمة وأبدع القرآن • وما أطف هذا المقام فله الحمد اذ أنعم بفضله
على عبده وألهمه أن ينظم هذه الآيات في نظم ويجعلها متألقة متتالية • قد التأمت فيها المصلحة الدنيوية
بالعجائب الالهية • فبهذا وأمثاله فلفس القرآن في هذا الزمان • والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم
واعلم أن هذا النهج من التفسير يبين احاد المطلب الدينية والدنيوية والآخرة والأولى • ولا تعجب من
هذا ولا يكن في صدرك حرج فنفس القرآن قد صرح بهذا في سورة البقرة فقال - وزاده بسطة في العلم
والجسم - فههنا زيادة البسطة في العلم تظهر في المركبات الكهائية ووزنها ونظامها • وكيف يكون القطن
مع حض الكبريتيك ومع حض النيتريك بمقادير محدودة • وكذلك الكحول والأثير والفسفرة والتراب
والجلسرين في صنع الديناميت • فعرفة هذه المقادير وتركيبها أثر من آثار العلوم التى ندرس في المدارس في
العالم الانسانى • ومتى صنعت هذه المقادير واستخدمها أقوياء الأجسام غلبت الأمة غيرها • ولا جرم أن
رجال الشرق اليوم أقوى أبدانا وأصح أجساما من رجال أوروبا ضعافى الأبدان • فاذا صنعوا هذه
المصنوعات غلبوهم لاحالة كما غاب جمع صغير من أهل مرا كش دوله اسبانيا على جلالة قدرها وعظم خطرها
فما بالك اذا عرفوا هذه الصاعات ودرسوها حتى درستها • فههنا يتم ﴿الأمران﴾ البسطة في العلم
والبسطة في الجسم • ولذلك أعقبه بقوله - والله يؤتى ملكه من بساء - ثم ختم الآية بقوله - والله واسع
عليم - فالتفسير بأنه يؤتى ملكه من يشاء بعد ذكر البسطة في العلم والجسم دال على أن الأولى بالملك العالمون
الأقوياء • فقوة العقل وقوة الجسم هما مفتاح الممالك والسيطان عليها • والتعبير بأن الله واسع وأنه عليم
اشارة الى أنه تعالى لانهاية لمعلوماته ومعلوماته متقنة واسعة المدى • ولذلك نرى الأمم تتسابق الى الاستفادة
من سعتها • وكل من كان أسبق الى علمها كان أولى بالملك - وفوق كل ذى علم عليم -

﴿ زهرة ناضرة بهجة في قوله تعالى - وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة الخ - ﴾
اعلم أن القوة ﴿ نوعان ﴾ نوع مادي ونوع معنوي • أما المادي فظاهر مما تقدم • وأما المعنوي
فذلك هو ما يحدث الثبات في النفوس ويقوى القلوب • ومن أهم ذلك كتمان الامور واطهار الجلد وعدم
الاباحة بما في البواطن والأسرار * قال أبو مسلم الخراساني الذي أباد الدولة الأموية وكان السبب في ظهور
الدولة العباسية في الثالث الأول من القرن الثاني الهجري

أدركت بالخزم والكتمان ما عجزت * عنه ملوك بني مروان إذ حشدوا
ضربتهم ضربة بالسيف فانتبهوا * من رقدة لم ينلها قبلهم أحد
ومن رعى غنما في أرض مسبعة * ونام عنها بولي رعيها الأسد

وفي الحديث ﴿ الحرب خدعة ﴾ وفي آيات هذه السورة سرّ الحرب بل أهم أسرار هذا الوجود • ألا ترى
الى قوله تعالى - واذا يريكموهم إذ التقيم في أعينكم قليلا ويقللكم في أعينهم ليقضى الله أمرا كان مفعولا الخ -
قلل الله الكثير قبل الابتداء في الحرب • وهكذا كثيرا القليل في أعين الكفار لينهزموا وبشر المسلمين بالنصر
والفوز والملائكة • كل ذلك من القوة المعنوية • ومن عجب أن أكبر رجال الحرب الكبرى التي حدثت
سنة ١٩١٤ وانتهت سنة ١٩١٨ قد أعلنوا في الجرائد في هذا الاسبوع من شهر (مارس سنة ١٩٢٧)
سرا من أسرار الحرب ونبا من أنباء التدبير وحسن النظام والتعقل وذلك انهم كتبوا أن فرنسا (يوم أن
أعلن الألمان انهم راضون بشروط الحلفاء) كان جيشها في غاية الانحلال • وقد اختمت الثورة في الرأس
وأخذ الصباط والجنود يتسللون لو اذا طالبين الخروج من مأزق الحرب فكان رؤساء الفرق يحضرون هؤلاء
أمام المدافع ويقتلهم أفرادا وعشرات ومئات • وكان ذلك كله سرا بحيث لا يطلع رئيس فرقة على ما عند
غيره من الفرق حتى باتت رئاسة أركان الحرب في حيرة وألم وخوف شديد من ذهاب الدولة وضياح البلاد
فكان جهل الألمان بما هو داخل الجيش الفرنسي هو السلاح الأقوى الذي به كسب الحلفاء الحرب •
ولوعلموا حقيقة الموقف عند الجيش الفرنسي لضربهم ضربة قاصمة في بضعة ساعات ولا تهي الأمر وجاء
الفوز وانعكست الآية فأصبح الغالب مغلوبا والقاهر مقهورا وبدلت الحال والله عليم حكيم

﴿ مسامرة ﴾

هها أسامرك أيها الدكي • ههنا أحدك عن الجبل والور والعرفان والبهجة والعلم • أحدتك عن
هذا السرّ البديع والنظام الجليل • هذا هو الجلال هذا هو الور • أنظر في آيات هذه السورة وغيرها
إذ يقلل الله الكثير ويكثر القليل • وتجب من أن تقلل الكثير وتكثر القليل هو سرّ هذه الدنيا • رجال
الحرب لا يعقلون إلا ما أمامهم ولا يفقهون إلا أن النصر حليفهم بكتانهم وخزيمهم وعزيمهم • نعم هذا
حسن ولكن هناك ما هو أحسن وأجل من العلم والحكمة • أنظر هذا الوجود نزهة مبثورة على هذه النظرية
نظرية تقليل الكبير وتكثر القليل • هذه هي السياسة التي نراها بأعيننا • ونسمعها بأذاننا - ولكن
أكثر الناس لا يعلمون - • ألا ترى رعاك الله مناظر السجود والتمس والقمر • فانظر كيف قلها الله في
أعيننا • الشمس جرم صغير والقمر في أعيننا والكواكب الثابتة والسيارة صغيرات جدا نراها مقدار الليمونة
تتألا في جوف السماء • وحقيقة الشمس والقمر والنجوم غير ذلك • حقيقة انها أجسام هائلة عظيمة
حتى ان أرضنا بالنسبة للشمس جزء من أكثر من ألف ألف جزء من الشمس والنواب التي نراها صغيرة
هي أجسام أكبر من شمسنا بما لا حد له حتى ان كوكب (السمالك الرابع) يبلغ نوره (٨٠٠٠) ثمانية آلاف
ضعف نور الشمس وهذا ما هو أعظم وأعظم • فلو أن الله جعل أعيننا تنظر الى الشمس والى تلك الكواكب
نظرا يحل حقائقها ويظهر صورها وترارها على ما هي عليه لعميت الأبصار في لمح البصر أو أقرب • وكيف
لا تعمى الأبصار وتلك أضواء تفوق الوصف • واذا كانت شمسنا الصغيرة لا تطيق أن نحقق فيها على الأرض

و بيننا وبينها نحو ٣٦٥ سنة بسير القطر البخارية في أرضنا (١٧٥) سنة بسير قلة المدفع . فكيف بنا اذا رأيناها كأنها أمامنا . فهل يبق لنا بصرا . ويبقى لنا وجود . واذا كان هذا في شمسنا الضعيفة فما بالك بالشموس الأخرى التي نسميها كواكب ثوابت . ألسنت ترى معي أن سياسة الأمم في حروبها أشبه بما نرى في هذا الوجود كما سمعت عن أبي مسلم الخراساني وعن الأمم الأوروبية كالألمان الذين يكتمون ما يخترعون من المدمرات وكاليابان الذين لما حاربوا الروس اختبأت سفنهم في البحر بأن لونوها بلون يشبه لون الماء وزرقة الجوّ فلم يفرق الروس اذن بين الأمواج والجوّ وبين سفن اليابان فاقضت الآخرون على الأولين فأهلكوهم وكسبوا قضية الحرب . فهذه من تقليل الكثير لأنهم أوهموهم ألا سفن أمامهم ثم انقضوا عليهم . إن الله عزوجل جعل نظامه واحدا . فاذا أرانا النجوم ضعيفة الضوء على حسب القانون المعلوم من أنه كلما طال البعد صغر الجسم فذلك ليسعدنا بالنظر اليها فندرسها ونعلم سيرها . وبهذا نسافر في البر والبحر بأنواع التجارة . فاحفاء الحقائق هنا وكتماها لمنفعة الناس . قال الله في أعيننا تلك الأنوار العظيمة لاسعادنا بالتجارة والسفر للعلم ولكسب الرزق وأخفى الألمان والفرنسيون والمسلمون وغيرهم في حروبهم أحوال جيوشهم فنصروا . أخفى الله عظمة النور عن أعيننا بتباعد الأجرام المضيئة وأخفى اليابانيون سفنهم باعطائها لونا يشبه لون الماء . ونتيجة الأمرين واحد هو جهل الحقائق فيكون النفع العظيم اللهم انك محمود على جهلنا كما انك محمود على علمنا . جهل الانسان أجله فعمر وزرع وظم وهندس ودبر وأحكم وبني . كل ذلك لتكثير القليل . ربما لا يبقى من عمر الانسان الا أيام أو ساعات ولكن الله وضع في قلبه آمالا جساما . يطوف طائف الموت ويعب يوم الفناء وغراب الفراق والانطلاق من هذه الحياة ويدنو ملك الموت من المرء ولكن الله يكثر القليل في عينه ليدوم على العمل ويقتطف الثمرات غيره فهذا هو تدير الله في خلقه وقد قلده عباده لاسيا رحال الحرب ونحن في هذا التفسير (اذا رأينا هذا الجبال في العالم الذي نعيش فيه وأن مانسمعه في حروب الأمم نشاهده أماما و قليلا مانعقله) أشد فرحا وأعظم نصرا وأعز نفرا وأكثر جندا من قواد الحروب لأن ولوج أبواب العرفان والنصر على جيوش الغفلة والجهالة أروع مقاما وأوسع فناء وأرقى درجة وأقدس منزلة وأبعد مدى وأبقى أثرا

ان اللذات النفسية تكون على حسب المعلوم فكلما كان المعلوم أشرف كانت اللذة به أقوى . وأى لذة أقوى مما تلاحظه نفوسنا من جمال هذا العالم الذي ينظره أكثر الناس وهم لا يعقلون ما ينظرون - قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون - . ومن ذا الذي كان يظن أن تقليل الكثير في الآية يحوى هذه المعاني ويجوس بلاد الألمان والروس واليابان وكواكب السماء ودنوا الآجال . أم من ذا الذي كان يظن أن آية واحدة من القرآن تسطع أنوارها وتشرق في ميادين الحرب والنضال ومشارك الأنوار في عوالم السماء وتكوين الأجنة في البطون إذ يكثر صانع هذا العالم القليل من الذرية في أعين الأمهات والآباء فلا ترى أبا ولا أما يستطيعان فراق طفل أمره هين ضعيف جسمه قليل أثره فيكبر في أعينهما حتى يكون أعظم قدرا من الملوك والأمراء والعلماء والحكماء ويتجسم عندهما . فاذا قلل الله أمر الشموس والكواكب لنعيش بهذا التقليل وتقوى أبصارنا على رؤية النور الضئيل الذي ياسب عيوننا . فهو هكذا عكس القضية في أمر الذرية فعظم الولد في أعين أبويه حتى خيل لهما أنه سيكون أشجع من عنترة وأقضى من أنى حسن . وأحطب من قس بن ساعدة وسحبان . وأحلم من الأحنف بن قيس . وأوفى من السموأل ابن عدياء . وأسوس من (باسمارك) . وأدهى من سيدنا عمرو بن العاص . وأجل من سيدنا يوسف عليه السلام . وأعلم من عالم قریش الذي يملأ طباق الأرض علما . وأرقى في الفلسفة من سقراط . وفي الهندسة من اقليدس . وفي الفلك من (فلامريوس) . وفي الانشاء من ابن المقفع والصابي . وفي الشعر

من أبي العلاء المعري وشوق بك المصري

هذا ما جعله الله في الأرض قانونا عاما ان كبر صغير الأبناء في عيون الآباء رحمة بالأولين وتسخيرا
للآخرين كما كبر بالآلات المسكبة الأجام فعرنا سرها • ذلك كله من سرّ قوله تعالى في هذه السورة
- واذا يريكموهم اذ التقيتم في أعينكم قليلا ويقللکم في أعينهم - فجّل العلم وجلّ الله الذي أقرن كل شيء
وأحسنه وقدره تقديرا ووزنه ميزان عدل • فسخرنا بالتقليل والتكبير ونحن غافلون عما يراد بنا وكأن
التقليل والتكثير المذكوران من أهم الأعمال الحربية والنظم العسكرية وتربية الترتيب ونظام هذا الوجود
كالمجموعة الشمسية • انتهى يوم الجمعة الثامن من شهر رمضان سنة ١٣٤٥ هجرية • هذا نهاية الكلام
في قوله تعالى - وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة - والحمد لله على ما أنعم

﴿ ولنشرع في الكلام على تفسير بقية السورة ﴾ قال تعالى (ما كان لنبى أن يكون له أسرى الخ)
اعلم أن الغنائم لم تحل للأُم قبلنا فلذلك تجدد الثروة التي بين ظهرايننا مصرحة بهذا في مواضع كثيرة
وكانت نار تنزل من السماء فتحرق ما غنموه من الأعداء ويحرم عليهم أن يتعاطوه • فلما كان يوم بدر
وجيء بالأسرى وهم سبعون أسيرا فيهم العباس وعقيل بن أبي طالب فاستشار فيهم أبا بكر رضى الله عنه فقال
أبو بكر يا رسول الله قومك وأهلك استبقهم واستأن بهم لعل الله أن يتوب عليهم وخذ منهم فدية تكون
لنا قوة على الكفار • وقال عمر يا رسول الله كذبوك وأخرجوك فدعهم نضرب أعناقهم مكن عليا من عقيل
فيضرب عنقه ومكن حزة من العباس فيضرب عنقه ومكنى من فلان (نسب لعمر) فأضرب عنقه فان
هؤلاء أئمة الكفر • وقال عبد الله بن رواحة أنظر واديا كثير الحطب فأدخلهم فيه ثم أضرمه عليهم نارا
فقال له العباس قطعت رحلك فسكت رسول الله ﷺ فلم يجبههم ثم دخل ثم خرج رسول الله ﷺ فقال
ان الله ليلين قلوب رجال حتى تكون ألين من اللبن ويشدد قلوب رجال حتى تكون أشد من الحجارة وان
مثلك يا أبا بكر مثل ابراهيم قال - فمن تبعني فانه منى ومن عصاني فانك غفور رحيم - ومثلك يا أبا بكر مثل
عيسى قال - إن تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم • ومثلك يا عمر مثل نوح
قال - رب لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا • ومثلك يا عبد الله بن رواحة كمثل موسى إذ قال
- ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الأليم - ثم قال رسول الله ﷺ
اليوم أنتم عالة فلا يفلتن أحد منهم إلا بفداء أو ضرب عنق قال عبد الله بن مسعود الاسهيل بن بيضاء فاني
سمعت يذکر الاسلام ثم بعد هنية قال رسول الله ﷺ الاسهيل بن بيضاء ثم قال ﷺ ان شئتم قتلتهموهم
وان شئتم فاديتهموهم فقالوا بل نأخذ الفداء • قال عمر فلما كان من الغد جثت فاذا رسول الله ﷺ وأبو بكر
يبكيان فقلت يا رسول الله أخبرني من أئى شئ نبكى أنت وصاحبك فان وجدت بكاء بكيت وان لم أجدت بكيت
لبكائكما فقال رسول الله ﷺ أبكى على أصحابك من أخذهم الفداء لقد عرض على عذابهم أدنى من
هذه الشجرة لشجرة قريبة من نبي الله ﷺ فنزل قوله تعالى (ما كان لنبى) * وقرئ - ما كان
لنبى - (أن يكون له أسرى حتى يشخن في الأرض) يكثر القتل ويبالغ فيه حتى يذل الكفر ويقل خزبه
ويعز الاسلام ويستولى أهله • يقال أثنخه المرض اذا أثقله وهو من التخنه إذ مقام النبوة لنشر الدعوة
وتثبيت الايمان وهداية الناس وهذه أوّل غزوة غزوها فما كان لكم أن تستبقوا الأعداء لأخذ الفداء
بل كان الاتخان فيهم أخرى بكم (تريدون عرض) الحياة (الدنيا) واقتطاف التمرة قبل أوانها بأخذكم الفداء
(والله يريد الآخرة) يريد لكم سبب نبل ثوابها من اعزاز الدين وقمع الأعداء (والله عزيز) يغلب أولياؤه
أعداءه (حكيم) في تدبير مصالح عباده (لولا كتاب من الله سبق) لولا حكم من الله سبق اثباته في اللوح
وهو ألا يعاقب المخطئ في اجتهاده • أولا يعذب أهل بدر أو قوما بما لم يصرح لهم بالنبى عه أو ان الفدية

التي أخذوها ستحل لهم (لمسكم) لأصابتكم (فيما أخذتم عذاب عظيم) وقوله من الله صفة وسبق صفة ثانية لكتاب وخبره محذوف أى موجود * قال محمد بن اسحق لم يكن من المؤمنين أحد ممن حضر بدرا الا وأحب الغنائم الا عمر بن الخطاب وسعد بن معاذ . ولذلك قال رسول الله ﷺ لو نزل عذاب من السماء لما نجا منه غير عمر وسعد بن معاذ * وذلك * لأن كلا منهما أشار بالانحان

ثم اعلم أن قوله تعالى - تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة - تنبيه على ما تقرر في الدين والحكمة أن تراكم الأموال واقبال الدنيا مدعاة للتوغل في اللذات والشهوات كما ورد في حديث البخاري أن رسول الله ﷺ قال * ان أخوف ما أخاف عليكم ما يفتح عليكم من زينة الدنيا وزخرفها فقال قاتل يارسول الله أو يأتي الشر من الخير * فشبّه له رسول الله ﷺ حال الدنيا واقبالها بحال البهائم الراغبة في الكلاء فهي * قسبان * قسم يأكل ويشرب وينام في الشمس وهو صحيح سليم . وقسم منها يأكل ما يضره من الحشائش أو يميته وان الكلاء والحشيش انما نبت بسقى الماء النازل من السماء . فالطير خير والنبات منه ما ضر ومنه ما نفع . فهذا هو مثل الدنيا وعلى ذلك كانت الغنائم وكثرتها من أسباب تأخر الأمم اذا نامت على وساء الراحة وبطرت وفرحت فيخرج جيل قليل القوة لم يتعود العمل فتضيع الأمة وتهلك شأن الكاسلين النائمين ولقد علم الله أن هذه الأمة ستتوالى عليها الغنائم فذكرها بالعذاب وبكى الرسول ﷺ ثم أحل لهم ذلك واكتفى بوعظ الرسول لنا وتحذيرنا من الدنيا وغرورها وأن القرآن مملوء من التهديد في الدنيا وأن نبينا رحمة للعالمين ونحن تابعوه وهكذا فافهم . ولما نزلت الآية التي نحن بصدددها كف أصحاب رسول الله ﷺ أيديهم عما أخذوا من الفداء والغنائم فنزل (فكلوا مما غنمتم) من الفدية وبقية الغنائم (حلالا) حال من المغنوم (طيبا واتقوا الله) في مخالفته (إن الله غفور رحيم) أباح لكم ما أخذتم (يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الأسرى) * وفي قراءة - الأسارى - (إن يعلم الله في قلوبكم خيرا) ايمانا واخلاصا وصحة نية (يؤتكم خيرا مما أخذ منكم) من الفداء بأن يعطيكم في الدنيا أضعافه أوفى الآخرة ثوابا (ويغفر لكم والله غفور رحيم) * نزلت في العباس بن عبد المطلب عم رسول الله ﷺ وكان أحد العشرة الذين ضمنوا أن يطعموا الناس الذين خرجوا من مكة الى بدر وكان قد خرج ومعه عشرون أوقية من ذهب ليطعم بها اذا جاءت نوبته فكانت نوبته يوم الواقعة ببدر فأراد أن يطعم ذلك اليوم فاقبضوا فلم يطعم شيئا وبقيت العشرون أوقية معه فلما أسر أخذت منه فكلم رسول الله ﷺ أن يحسب العشرين أوقية من فداءه فأبى رسول الله ﷺ وقال أما شئ خرجت به لتستعين به علينا فلا تركه لك وكلف فداء ابني أخيه عقيل بن أبي طالب ونوفل بن الحرث فقال العباس يا محمد تركني أتكفف قريشا ما بقيت فقال رسول الله ﷺ فأين الذهب الذي دفنته أم الفضل وقت خروجك من مكة وقلت لها اني لا أدري ما يصيبني في وجهي هذا فان حدث بي حدث فهذا لك ولعبد الله ولعبيد الله وللفضل وقيم (يعني بنيه) فقال العباس وما يدريك يا ابن أخي قال أخبرني به ربّي قال العباس أشهد انك لصادق وأشهد أن لا إله إلا الله وانك عبده ورسوله لم يطاع عليه أحد إلا الله ولقد دفعته اليها في سواد الليل وأمر ابني أخيه عقيل بن نوفل بن الحرث فأسلما قال العباس فأبدلني الله خيرا من ذلك الى الآن عشرين عبدا ان أدناهم ليتجر في عشرين ألفا وأعطاني زمزم ومأحب أن لي بها جميع أموال أهل مكة وأنا أنتظر المغفرة من ربكم * وروى أنه قدم على رسول الله ﷺ مال البحرين وهو ثمانون ألفا فتوضأ لصلاة الظهر وما صلى حتى فرقه وأمر العباس أن يأخذ منه فأخذ منه ما قدر على حمله وكان يقول هذا خير مما أخذ مني قال تعالى (وان يريدوا) أى الأسرى (خيانتك) نقض ما عاهدوك عابه (فقد خانوا الله من قبل) بأن كفروا ونقضوا ميثاقه المأخوذ عليهم من الدلائل العقلية (فأمكن) أى أمكن الله المؤمنين (منهم) ببدر فقتلوا وأسروا فان عاد نقضهم العهد عاد الامكان منهم

(والله عليم) بما في بواطنهم من خيانة أو نقض عهد (حكيم) يجعل العقوبة على الذنب والثواب على الحسنات (إن الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله) وهم المهاجرون (والذين آووا ونصروا) أى آووههم الى ديارهم ونصروهم على أعدائهم وهم الأنصار (أولئك بعضهم أولياء بعض) أى يتولى بعضهم بعضا في الميراث وكان المهاجرون والأنصار يتوارثون بالهجرة أو بالنصرة دون القرابات • وكان من آمن ولم يهاجر لا يرث من قريبه المهاجر حتى كان فتح مكة وانقطعت الهجرة فتوارثوا بالأرحام حينما كانوا فصار ذلك منسوخا بقوله تعالى - وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله - (والذين آمنوا ولم يهاجروا) يعنى آمنوا وأقاموا بمكة (مالكم من ولايتهم من شئ) يعنى من الميراث (حتى يهاجروا) الى المدينة (وان استنصروكم في الدين) أى ان استنصركم الذين آمنوا ولم يهاجروا (فعليكم النصر) أى فعليكم نصرهم وعانتهم (الا على قوم بينكم وبينهم ميثاق) أى عهد فلا تنصروهم عليهم لأن ميثاقهم يمنعهم من أن يبتدؤا القتال فكيف تعينون الذين لم يهاجروا على قوم لا يبتدؤن أذاهم (والله بما تعملون) من صلح وغيره (بصير) والذين كفروا بعضهم أولياء بعض) في الميراث • ظاهره اثبات الموالاة بينهم ومعناه نهى المسلمين عن موالاة الكفار وموارثتهم وإيجاب مباعدهم ومصادمتهم وان كانوا أقارب وأن يتركوا يتورث بعضهم بعضا (الاتفعلوهم) أى الاتفعلاوا الا ما أمر ربكم به من نواصل المسلمين وتولى بعضهم بعضا في التوارث قصيلا لنسبة الاسلام على نسبة القرابة ولم يجعلوا قرابة الكفار كلاقربة (تكن فتنة في الأرض وفساد كبير) أى تحصل فتنة في الأرض ومفسدة عظيمة لأن المسلمين مالم يصيروا يدا واحدة على الشرك كان الشرك ظاهرا والفساد زائدا كما هو حاصل اليوم فترى أمراء الاسلام وعظماء يتقربون من الفرنجة ويقاثلون معهم المسلمين في العراق والشام وبلاد الجزائر ومراكش ولولا اعانة المسلمين في الحرب العامة لأوروبا على المسلمين ما أخذوا بلاد الاسلام ولولا اعانة المسلمين للحلفاء لاتصرت ألمانيا على الحلفاء ولكن المسلمين ضيعوا مجدهم وقااتوا في صفوف الأعداء ضد اخوانهم فانقلب الفرنجة عليهم وقسموا بلاد الاسلام بينهم فأخذوا الانجليز العراق وفلسطين وأخذوا الفرنسيون الشام كما أخذت فرنسا قبل أربعين سنة تونس وقبلها الجزائر وأخذت انكلترا مصر واقسم الفرنسيون والأسبان مراكش • كل هذا لتقاطع المسلمين وجهاتهم ومصادق لقوله تعالى - والاتفعلوهم تكن فتنة في الأرض وفساد كبير - فهذه هي الفتنة وهذا هو الفساد الكبير وأى فساد أعظم من هذا أن يصبح المسلمون وممالكهم كقطع الشطرنج تنقل في الرقعة بلا علمها ويساقون للعذاب الهون • ذلك لثقل العلم فيهم وغلبة الجهل وأن الطمع قد غشى على العقول والنفوس فلا ينظرون إلا بشهواتهم ولا يسمعون الا بأطماعهم القصيرة النظر العديمة الجدوى (والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك هم المؤمنون حقا) • ولما بين الله أحكامهم من حيث المعاملات أخذ يبين حقائق إيمانهم وما أعد لهم تبينا لأحكام الآخرة بعد أحكام الدنيا • وأيضا لما جعل الله في أول السورة المؤمنين حقا هم الذين يوجلون عند ذكر الله ويزيدون إيمانا بتلاوة آياته ويتوكلون على ربهم ويقىمون الصلاة ويؤنون الزكاة أبان في آخرها هنا أن المهاجرين والأنصار قد استوفوا شروط المؤمنين حقا ولذلك أعقبه بقوله (لهم مغفرة) لدنوبهم (ورزق كريم) في الجنة (والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم) يريد اللاحقين بعد السابقين الى الهجرة (فأولئك منكم) وذلك للترغيب • واعلم أن المهاجرين الأولين هم الذين هاجروا من مكة الى المدينة قبل صلح الحديبية والمهاجرون الهجرة الثانية هم الذين هاجروا بعد صلح الحديبية الى فتح مكة فقوله - والذين آمنوا وهاجروا إلخ - يقصد به الهجرة الأولى وقوله - والذين آمنوا من بعد إلخ - يراد به والله أعلم الهجرة الثانية فأما بعد فتح مكة فقد صارت دار اسلام لقوله ﷺ (لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية) أخرجاه في الصحيحين • وقال الحسن الهجرة غير مقطوعة أى من بلد يخاف المؤمن على اظهار دينه فيه

من كثرة الكفار فهذا يجب عليه أن يهاجر الى بلد لا يخاف فيه على اظهار دينه وفي هذا افهام أن المهاجرين الأولين أفضل من الذين بعدهم فألحقوا بهم قال تعالى (وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله) * قال ابن عباس كانوا يتوارثون بالمجرة والاخاء حتى نزلت هذه الآية فهذا تبين أن سبب القرابة أولى وأقوى من سبب المجرة والاخاء فهذا نسخ لما تقدم * وكتاب الله أى حكمه أو اللوح المحفوظ * وتمسك أبو حنيفة بهذه الآية في توريث ذوى الأرحام * أما الشافعى رضى الله عنه فقال كتاب الله حكم الله الذى بينه في سورة النساء فصارت هذه الآية مقيدة بالأحكام التى ذكرها في سورة النساء من قسمة الموارث واعطاء أهل الفروض فروضهم (ان الله بكل شئ عليم) يعنى انه سبحانه عالم بكل شئ لا تخفى عليه خافية

﴿ لطيفة ﴾

بينما أنا أكتب في تفسير هذه الآية وأنقل آراء الامامين الجليلين أبي حنيفة وامامنا الشافعى رضى الله عنهما واختلافهما واجتهادهما لمصلحة الأمة * وكيف يقول أحدهما لاتوريث لذوى الأرحام ويورثهم الآخر ويحتاج كل منهما بحجة على مفتح الله عليه * فهذا يقول أولوا الأرحام يشمل من في آية الميراث وغيرهم * والآخر يقول حكم الله الذى ورد في سورة النساء يقيده - ولكل وجهة هو موليها - رأيت أنه مما يجب على في هذا المقام * لقد اجتهدا فأحسنا الاجتهاد وحافظا على حقوق الأقارب بقدر طاقتهم البشرية * ولوأنهما كانا حين رأيا أوروبا وانهازها الفرص لاضطهاد الأمم الاسلامية وارتقاءها بالعلوم والمعارف والغنى والثروة والعلوم الطبيعية وماسخر الله لهم من العوالم المادية فأصبحوا ولهم مشارق الأرض ومغاربها * لوأنهما كانا حين لقالا معا بصراحة ان قوله تعالى - قل انظروا ماذا في السموات والأرض - وقوله - انظروا الى ثمره اذا أثمر - وقوله - هو الذى خلق لكم مافى الأرض جميعا - وقوله - وسخر لكم الأنهار وسخر لكم الشمس والقمر دائبين * وسخر لكم الليل والنهار - وقوله - هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب - من الآيات التى تبلغ سبعمائة وخمسين آية من القرآن أقول لوكانا حين ونظرا مانظرناه لقالا ان هذه العلوم يجب دراستها في جميع أقطار الاسلام دراسة كما تدرس الأحكام الشرعية بعباية أتم وإهمام أكمل * ولقد أوجبت المذاهب كلها العلوم والصاعات على سبيل فرض الكفاية * ولكن علماء الاسلام لم يعطوها العناية الكافية ولوأن في المسلمين مجتهدين الآن متيقظين لأحيوا العهد الأول ولحرضوا المسلمين على علوم الكائنات وسبق المسلمون الفرنجة ولقال لهم علماءهم من عرف فن الطبيعة والفلك والكيمياء فله ثواب من قرأ الميراث والوضوء والصلاة لأنها كلها علوم دينية لوأن هذين الامامين كانا حين لرأينا خلافتهم فيما يجب على المسلمين من تلك العلوم ولرأينا حرصهما الشديد على أمتنا المسكينة

حرام على علماء الاسلام أن يناموا * حرام عليهم أن يذروا الأمة تتخبط وهم نائمون * حرام على الحكماء في مصر وفارس والعراق والشام والترك وشمال أفريقيا وبلاد نجد أن لا يفتشروا وجوب العلوم على المسلمين ليسابقوا الفرنجة وليقاوموهم * فانظر كيف بلغ من اجتهاد امامينا أن بالغوا في مبحث أولى الأرحام هل هم حاصلون بمن ذكروا في الآية * أم هم أعمم منهم مع ان المال الموروث لا يزيد بهذا التقسيم سواء أكان للعموم أم للخصوص * ان المال الموروث لم يزد بعد هذا كله ولكن المسألة في أن يعطى كل ذى حق حقه من أقارب الميت * هذا هو الخلاف في الآية

فانظر لجهالة المتأخرين من المسلمين وفد رأوا بأعينهم أن الغربيين قد سخروا الطبيعة فاستخرجوا منها أموالا وأموالا حتى أحاطوا بها من كل جانب وفتحوا الممالك شرقا وغربا ودخل كل بيت من بيوتهم مكاسب ومكاسب ونالوا حظا عظيما مما رزقهم الله بهدانة عقولهم وارشاد حكماهم وتبيان رؤسائهم * كل ذلك رأوه

فلم يحركوا ساكنا ولم يقولوا يا أبناءنا المسلمين ويا اخواننا المحمديين هذه أرض الله لكم وعوالمه فاملكوها واستخرجوا كنوزها حتى تقوى أمة الاسلام . وانظروا كيف كان أئمتنا يحافظون على القليل الموروث فلا يأخذ زيد مال عمرو . فكيف لا نحافظ على مال الأمة كلها الغني والفقير والعظيم والحقير ذلك المال المستخرج من الأرض والجبال والهواء والماء . دونكم وخواص الطبيعة ومعجائب الكيمياء وكيف وصل الألمان الى استخراج النترات من الهواء وأصبح الهواء المحيط بالأرض كنزا للآلات الحريسة والسجاد في الزراعة ومكسبا عجيبا والمسلمون يتنفسون في الهواء ويشربون الماء وهم غافلون عن استنباط الحيل في استخراج كنوزها . وكيف أصبحت حركات الماء النازل من أعلى الى أسفل كما في شلالات مصر وأخزانات التي أنشئت على النيل مبدأ الكهرباء التي تبعث الورد وتوقد النار وتجري القطرات وتعطي الأمة من الفوائد مالا حصر له . فاذا جدد أئمتنا وبحوثا ودققوا حفظا لمال الأفراد . فبالت شعري كيف قصرت أنظار المتأخرين فناموا نومة أهل الكهف فلم يرفعوا أبصارهم الى الميراث العام الذي يملأ البيوت جميعها مالا ويورثها جلالا ويجعل للأمة جمالا وكالا . فالأرض كلها لله . والله ميراث السموات والأرض . وهذا هو الميراث الذي سخره لنا فقال - وسخر لكم مافي السموات ومافي الأرض جميعا منه - فهو الوارث وهو المسخر ومن أعرض عن النعم فهو حقيق بالحرمان ومن كسل عن مواهبه باء بالحسran

﴿ الميراث ميراثان ميراث الحي وميراث الميت ﴾

ان ميراث الميت ميت وميراث الحي حي . فالله هو الحي وهو الذي له خزائن السموات والأرض . ان ميراث الميت في علم الفقه انما ينفع أسرة واحدة بخلاف ميراث الحي فانه ينفع الأمم كلها . وميراث الميت يجعل الوارث بطيء الحركات قليل الهمة . وميراث الحي وهو الله يعطيه للناس على قدر أعمالهم تقوى أبدانهم وتصح عقولهم فهو عدل . ولقد نجد الدين رقوا أهمهم في الزمان الحاضر من العصامين الذين لامال لهم ورثوه فجثوا في العمل فرفعوا شأن الأمم . فأما الملوك الذين ورثوا ملكهم عن آبائهم فكثير منهم أصابوا الأمم بالكسبات وأحلوا بها الأزمات . ولقد ترى الأمم الانجليزية ضربت على كل تركة مقدارا من المال يكثر كلما كثرت التركة ويقل كلما كان المال قليلا . ونرى البلشفية منعت الملك وأصهرت جميع الأمة بالعمل لترقى البلاد بأعمال أبنائها . النوع الانساني اليوم ولي وجهته شطر ميراث الله الذي له خزائن السموات والأرض فعلى المسلمين أن يوجهوا عنايتهم لتلك الميراث الذي يسع الممالك كلها ولم يضيق الله على أمة فيه ولم يجمعه عن أحد وانما يعطيه بالعلم فكلما كان الناس أكثر علما بمصنوعاته كانوا أكثر ثروة وغنى ان الأنبياء لم يورثوا مالا ﴿ نحن معشر الأنبياء لانورث ما تركناه صدقة ﴾ فالنبوة فتحت باب العلم على مصراعيه ولكها أقفلت باب المال من ناحيتها تبعها على تلك الخزائن الالهية والموارث الربانية . ومن هذا المقام - يرثي ويرث من آل يعقوب - ذلك ميراث العلم فالأنبياء يورثون الناس علما وذلك مفتاح خزائن السموات والأرض

وعسى الله أن يجدد لهذه الأمة أمرها ويرجع مجدها ويرفع عنها نيرها ويجعلها رجة للعالمين . اللهم اني لا أريد بكتابي إلا رقي النوع الانساني وأن يكون المسلمون أرشد العالمين وأصلح بني الانسان وأن يكونوا قادة وسادة رجة لهم لا يظلمون ولا يظلمون . انتهى تفسير سورة الأنفال

سورة التوبة

هي مدنية بالاجماع إلا آيتين في آخرها - لقد جاءكم رسول من أنفسكم الخ - فاهما نزلنا في مكة وهي مائة وتسع وعشرون أو ثلاثون آية وترك التسمية في أولها لأنها نزلت لرفع الأمان والبسطة أمان لأن الرجة فيها وأى أمان فوق الرجة والتسمية افتتاح للخير وأول هذه السورة وعيد ونقض عهود * وقيل ان الصحابة اختلفوا في سورة الأنفال وسورة براءة هل هما سورة واحدة أم سورتان فقال بعضهم هما سورة واحدة لأنهما نزلتا في القتال ومجموعهما معاً مائتان وخمس آيات فكانت هي السورة السابعة من السبع الطوال * وقال بعضهم هما سورتان فلما حصل هذا الاختلاف بين الصحابة تركوا بينهما فرجة تبدا على قول من يقول انهما سورتان ولم يكتبوا بسم الله الرحمن الرحيم تبيها على قول من يقول هما سورة واحدة وسأل ابن عباس رضي الله عنهما في ذلك سيدنا عثمان رضي الله عنه فقال كان رسول الله ﷺ كثيراً ما يأتي عليه الزمان وهو ينزل عليه السور ذوات العدد وكان اذا نزل عليه شيء دعا بعض من كان يكتب فيقول ضعوا هؤلاء الآيات في السور التي يذكر فيها كذا وكانت الأنفال من أوائل ما نزل بالمدينة وكانت براءة من آخر القرآن نزولاً وكانت قصتها شبيها بقصتها وظنفت انهما منها وقبض رسول الله ﷺ ولم يبين لنا انها منها أو من غيرها من أجل ذلك قرنت بينهما ولم أكتب بسم الله الرحمن الرحيم ووضعتها في السبع الطوال • أخرجه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن اهـ

﴿ تقسيم سورة براءة ﴾

هي أربعة أقسام ﴿ أولها ﴾ الآيات التي قرأها سيدنا علي بن أبي طالب يوم الحج الأكبر وهي أربعون الى قوله - فما متاع الحياة الدنيا في الآخرة إلا قليل - ﴿ ثانيها ﴾ التحريض على الجهاد والانفاق في سبيل الله ووصف اليهود والنصارى والأخبار والرهبان والجزبة والأشهر الحرم من قوله - الانتفروا بعدكم - الى قوله - ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون - ﴿ ثالثها ﴾ في المنافقين ونوبيختهم وأحوالهم • من قوله تعالى - لو كان عرضاً قريباً وسفراً قادداً - الى قوله - أن تقطع قلوبهم والله عليم حكيم - ﴿ رابعها ﴾ الكلام على المؤمنين وأحوالهم من قوله - إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم - الى آخر السورة

(الْقِسْمُ الْأَوَّلُ)

بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ * فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ * وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ * إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَى مُدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ * فَإِذَا أَنْسَلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرُمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَحْضُرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا

الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ * وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ
 فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ * كَيْفَ يَكُونُ
 لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقَامُوا
 لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ مُحِبُّ الْمُتَّقِينَ * كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ
 إِلَّا وَلَا ذِمَّةً يُرْضُونَكُمْ بِأَفْوَهِهِمْ وَتَأْبَى قُلُوبُهُمْ وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ * اُشْتَرَوْا بِآيَاتِ
 اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ * لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا
 ذِمَّةً وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ * فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ
 وَنُقِصْلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ * وَإِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ
 فَقَاتِلُوا أُمَّةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ * أَلَا تَقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ
 وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدَوُكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ اتَّخَشَوْنَهُمْ فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ
 مُؤْمِنِينَ * قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِيهِمْ وَيَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ
 مُؤْمِنِينَ * وَيَذْهَبْ غَيْظُ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ * أَمْ
 حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا
 رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِجَنَّةٍ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ * مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ
 اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِم بِالْكُفْرِ أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ وَفِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ * إِنَّمَا يَعْمُرُ
 مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَى
 أُولَئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ * أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ
 بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ *
 الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ
 وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ * يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّاتٍ لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُقِيمٌ
 خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ
 أَوْلِيَاءَ إِنْ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَاُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ * قُلْ

إِنَّ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا
 وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي
 سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ * لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي
 مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ
 عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُم مُّدْزِيبِينَ * ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى
 الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ * ثُمَّ يَتُوبُ
 اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا الْمُشْرِكُونَ بَجَسْ
 فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ
 إِنْ شَاءَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ * قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ
 مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ
 عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ * وَقَالَتِ الْيَهُودُ عِزِّيذُ بْنُ أَبِي اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ بْنُ أَبِي اللَّهِ ذَلِكَ
 قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهَوْنَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَاتِلْهُمْ اللَّهُ أَلَمْ يُوَفِّكُمْ *
 اتَّخَذُوا أَخْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا
 وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ * يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى
 اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ * هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ
 لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْأَخْبَارِ
 وَالرُّهْبَانِ لَيَا كُفْرًا أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْتَنُونَ الذَّهَبَ
 وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ * يَوْمَ يُخْفَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ
 فَتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كَنَزْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ
 تَكْنِزُونَ * إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ فَلَا تَطْلُمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ
 كَافَّةً كَمَا قَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ * إِنَّا نَسِيَ زِيَادَةً فِي الْكُفْرِ

يُضِلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحِلُّونَهُ حَامًا وَيُحَرِّمُونَهُ حَامًا لِيُوْاطِلُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيُحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ زَيْنَ لَهُمْ سُوهُ أَعْمَالِهِمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَقَرُّوْا فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّا قَلَّمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ *

اعلم أن هذه الآيات أربعون وهي التي قرأها سيدنا عليّ يوم الحج الأكبر (العيد) على الناس وملخص هذا المقام أن رسول الله ﷺ كان مأمورا أن لا يقاتل المشركين أولا والآيات في ذلك كثيرة مشهورة ثم بعد ذلك أمر أن يقاتل من قاتله * قال الحسن أمر الله عز وجل رسوله ﷺ بقتال من قاتله من المشركين فقال - وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم - فكان لا يقاتل الا من قاتله ثم أمره بقتال المشركين والبراءة منهم وأجلهم أربعة أشهر فلم يكن لأحد منهم أجل أكثر من أربعة أشهر اه وقوله رضى الله عنه فلم يكن لأحد منهم أجل أكثر من أربعة أشهر أى إلى ابني حنظلة وهم سحى من كنانة أمر رسول الله ﷺ باتمام عهدهم الى مدتهم وكان قد بقي من مدتهم تسعة أشهر وكان السبب فيه انهم لم ينقضوا عهدها وكان ابتداء الأشهر الأربعة يوم الحج الأكبر أى يوم العيد وكان ذلك في العام العاشر من شهر ذى القعدة فآخر الأشهر الأربعة العاشر من شهر ربيع الأول وانما كان الحج في شهر ذى القعدة لأجل النسيء الذي كان يحسبه العرب فلما كان العام الذي بعده صار الحج في العاشر من ذى الحجة وفيها حج رسول الله ﷺ وقال ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض الحديث وهذا لمن كان له عهد أقبل من أربعة أشهر فأما من لم يكن له عهد فقد جعل عهده أربعة أشهر ومن كان عهده فوق الأربعة حط أجله الى أربعة ان كان نقص شيئا من شروط العهد فأما ان كان أتم شروط العهد كبنى ضمرة من كنانة فهو لاء يوفى لهم بعهدهم

﴿ سبب هذا النداء يوم الحج الأكبر ﴾

اعلم أن مكة لما فتحت سنة ثمان من الهجرة وجاءت سنة تسع أراد رسول الله ﷺ أن يحج فقبل له المشركون يحضرون ويطوفون بالبيت عراة فقال لأحب أن أحج حتى لا يكون ذلك فبعث أبا بكر في تلك السنة أميرا على الموسم ليقم للناس الحج ثم بعث بعده عليا على ناقته العضاء ليقرأ على الناس صدر براءة وأمره أن يؤذن بمكة ومعنى وعرفة أن قد برئت ذمة الله وذمة رسوله ﷺ من كل مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ولما كلم أبو بكر رضى الله عنه رسول الله ﷺ في ذلك قال أما ترضى يا أبا بكر أنك كنت معي في الغار وانك معي على الخوض قال بلى يا رسول الله فسار أبو بكر أميرا على الحجاج وعليّ بن أبي طالب يؤذن ببراءة فلما كان قبل التروية بيوم خطب أبو بكر في الناس وحدثهم عن مناسكهم حتى اذا كان يوم النحر قام عليّ بن أبي طالب رضى الله عنه فأذن في الناس بالذي أمر به وقرأ عليهم أول سورة براءة وقال يزيد بن تميم سألتنا عليا بأى شيء بعثت في الحجة قال بعثت بأربع لا يطوف بالبيت عريان ومن كان بينه وبين النبي ﷺ عهد فهو الى مدته ومن لم يكن له عهد فأجله أربعة أشهر ولا يدخل الجنة إلا نفس مؤمنة ولا يجتمع المشركون والمسلمون بعد عامهم هذا في حج ثم حج النبي ﷺ ستة عشر حجة الوداع فلم يحج في العام القابل الذي حج فيه النبي ﷺ حجة الوداع مشرك وأنزل الله في العام الذي فيه نبأ أبو بكر الى المشركين عهدهم - يا أيها الذين آمنوا انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا وان خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله - الآية وانما أمر سيدنا عليّ بالنداء في الناس لأن عادة العرب

جرت أن لا يتولى تقرير العهد ونقضه إلا سيد القبيلة وكبيرها أو رجل من أقاربه وكان على بن أبي طالب أقرب إلى النبي ﷺ من أبي بكر لأنه ابن عمه . ومما ذكره المفسرون في سبب هذا النداء أن رسول الله ﷺ لما خرج إلى تبوك كان المنافقون يرجفون الأراجيف وجعل المشركون ينقضون عهودا كانت بينهم وبين رسول الله ﷺ فأمر الله عز وجل بنقض عهودهم وذلك قوله تعالى - وأما تخافون من قوم خيانة فانبذ إليهم على سواء - في سورة الأنفال فهاهوذا النبذ على سواء . ولما وقف سيدنا على ونادى في الناس بالآيات من أول براءة عند جرة العقبة وقال يا أيها الناس اني رسول رسول الله اليكم فقالوا بماذا قرأ عليهم ثلاثين أو أربعين آية ثم قال أمرت بأربع وهي المتقدمة فقالوا عند ذلك يا علي أبلغ ابن عمك أنا قد نبذنا العهد وراء طهورنا وأنه ليس بيننا وبينه إلا طعن بالرماح وضرب بالسيوف . هذا خلاصة ما ذكره المفسرون مع تشعبه فلنشرح في تفسير الآيات . قال تعالى (براءة) أي هذه براءة (من الله ورسوله) البراءة التباعده مما تكره مجاورته * قال الزجاج أي قد برى الله ورسوله من اعطائهم اليهود والوفاء بها اذا نكثوا (إلى الذين عاهدتم من المشركين) أي هذه براءة واصله من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم (فسيحوا في الأرض أربعة أشهر) أي فسيروا أيها المشركون في الأرض كيف شئتم مقبلين ومدبرين آمنين غير خائفين والسياحة الضرب في الأرض والاتساع فيها والبعد عن مواضع العمارة والمعنى قل لهم سيحوا والقصد من الأمر الاباحة والاطلاق والاعلام بحصول الأمان وزوال الخوف والقتل والقتال وبعد الأشهر الأربعة التي شرحناها فيما تقدم وبيننا ما اخترناه من كلام المفسرين يقتل المشرك حيث أدرك ويؤسر إلا أن يتوب ويرجع إلى الإيمان . ولا تظنوا أيها المشركون انكم تفوتون الله فلا يمكن المسلمين منكم . كلا فلتعلموا أنكم لا تقتلون من أيدي المؤمنين (واعلموا أنكم غير معجزى الله) يعني ان هذا الامهال ليس لحجز عنكم ولكن لمصلحة ولطف بكم ليتوب تائب ويؤمن . ومما مثلكم في أنكم في قبضة الله وقد أمهلكم ثم اذا أخذكم وسلط المؤمنين عليكم لن تقتلوا بل تنقادون إلا كمثل ما قال طرفة بن العبد

لعمرك ان الموت ما أخطأ الفتي * لسكالطول المرخي وثيابه باليد
متى ما يشاء يوما يقده لحتفه * ومن يك في قيد المنية ينقد

فهكذا هؤلاء يسيحون أربعة أشهر كأنهم كالحيوانات المربوطة في الطول وقد وضع الرجل ثيابه في يديه فيرتع الحيوان كما يشاء ومتى أراد الرجل جذبه ارتد إليه حالا هكذا الموت مع الناس وهكذا المؤمنون مع المشركين بعد الأشهر الأربعة فهم لا يفتلون بل هم في قبضتهم هذا معنى الآية لأن الله خاذل الكافرين (وأن الله معجزى الكافرين) بالقتل والأسر في الدنيا والعذاب في الآخرة (و) هذا (أذان من الله ورسوله) أي اعلام صادر من الله ورسوله (إلى الناس يوم الحج الأكبر) يوم النحر لأن فيه تمام الحج من الطواف والنحر والحلق والرمي وانما وصف بالأكبر لأن العمرة تسمى الحج الأصغر وجملة وأذان معطوفة على جملة براءة كأن الله يقول - واعلام من الله ورسوله - (أن الله) أي بأن الله وحذفت صلة الأذان تخفيفاً (برىء من المشركين ورسوله) برىء على قراءة الرفع * وقرئ - ورسوله بالنصب - عطفاً على اسم ان وقرئ بالجر (حكى) أن اعرابيا سمع رجلاً يقرأ - ورسوله - بالجر فقال ان كان الله بريئاً من رسوله فأنا بريء منه فليبه الرجل إلى عمر حكى الاعرابي قراءته فعندها أمر عمر بتعلم العربية وهذه قراءة واردة أيضاً والجر اما على الجوار أو على القسم فرسوله مثلثة اللام (فان تبتم فهو) أي فالتوب (خير لكم وان توليتم) عن التوبة أي تبتم عن التولى عن الاسلام والوفاء (فاعلموا أنكم غير معجزى الله) غير فائتين من عذابه (وبشر الذين كفروا بعذاب أليم) في الآخرة ثم استثنى من قوله - براءة من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين - فقولوا لهم سيحوا إلى آخره قوله (إلا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقضوكم شيئاً) من شروط العهد ولم

بنكثوه ولم يقتلوا منكم ولم يضروكم قط كبنى ضمرة (ولم يظاهروا) أى ولم يعاونوا (عليكم أحدا) يعنى من
 عدوكم (فأتوا اليهم عهدهم الى مدينتهم) أى الى تمام مدينتهم ولا تجزئهم مجرى الناكثين (إن الله يحب
 المتقين) الذين يضعون الامور مواضعها ويوفون بالعهود مع الموفين ولا يجعلونهم لنا كئين (فاذا انسلك
 الأشهر الحرم) أى انقضت شهور العهد وانما سميت حرما لحرمه نقض العهد فيها وهى التى أبيع لنا كئين
 أن يسيحوا فيها وهذا اختيار مجاهد ومحمد بن اسحق وهو الذى يناسب نظم الكلام واتزان المعنى
 (فاقتلوا المشركين) الناكثين (حيث وجدوهم) من حل وحرم (وخذوهم) وأسروهم * والأخذ الأسير
 (واحصروهم) واحبسوهم أو حولوا بينهم وبين المسجد الحرام (واقعدوا لهم كل مرصد) كل عزم وبجهاز
 ترصدونهم به وهو منصوب على الظرف (فان تابوا) عن الكفر وآمنوا (وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة) حتى
 تصدق بوبتهم وإيمانهم (نخلوا سبيلهم) فاطلقوهم بعد الأسر والحصار وقعدوا فى قبضتكم وأودعوهم ولا
 تعترضوا لهم ان لم تكونوا استحوذتم عليهم ومن ترك الصلاة ومنع الزكاة لا يخلى سبيله (إن الله غفور
 رحيم) تعليل لتخليه سبيلهم فان الله يغفر بالاسلام ما قد سلف للكافر (وان أحد من المشركين) للمأمور
 بالتعرض لهم (استجارك) استأمنك وطلب منك جوارك (فأجره) فأمنه (حتى يسمع كلام الله) ويتدبره
 ويطلع على حقيقة الأمر (ثم أبلغه مأمنه) داره التى يأمن فيها أن لم يسلم ثم قاتله ان شئت فعلى المسلمين أن لا
 يؤذوا مستأما وليس له أن يقيم فى دارنا وعلينا أن نمكنه من العودة (ذلك) الأمر بالاجارة (بأنهم)
 بسبب انهم (قوم) جهلة (لا يعلمون) ما الاسلام وما حقيقة ما يدعوا اليه فلا بد من اسطائهم الامان حتى
 يسمعوهم ويفهموا الحق (كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله) كيف استفهام فى معنى الاستنكار
 والتعجب ومعناه المجذأ أيضا أى لا يكون لهم عهد عند الله ولا عند رسوله وهم يغدرون وينقضون العهد
 (إلا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام) وهم بنوضرة المتقدم ذكرهم ولم ينقضوا شرطا من شروط العهد
 ولم يعينوا عليكم عدوا كما تقدم تفصيله فترصوا أمرهم (فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم) أى فان استقاموا
 على العهد فاستقيموا على الوفاء وهذا كقوله فيما تقدم - فأتوا اليهم عهدهم الى مدينتهم - ولكنه مقيد هنا
 بأن يستقيموا على العهد ومباشرة (إن الله يحب المتقين) الذين يترصون ويستيقظون فى هذه الأحوال
 وأمثالها ويميزون بين الخبيث والطيب (كيف) تكرر تعجب واستبعاد أى كيف يكون بينكم وبينهم عهد
 (وان يظهروا عليكم) يغلبوكم أى كيف وحالهم اهتم أن يظفروا بكم (لا يرقبوا فيكم) لا يراعوا فيكم (الا)
 قرابة (ولادته) عهدا (برضونكم بأفواههم) بالوعد بالايمان والوفاء بالعهد وهذا كلام مستأنف فى وصف
 حالهم وأن ظاهرهم بخلاف باطنهم وهو يقرر استبعاد الثبات منهم على العهد وكأنه قيل لماذا يوصفون بذلك
 فكان الجواب - برضونكم الخ - (وتأبى قلوبهم) الايمان والوفاء بالعهد (وأكثرهم فاسقون) ناقضون
 العهود متمردون فى الكفر لامرؤة تمنعهم عن الكذب ولا فضائل ردهم عن النكث وهذه حال أكثرهم
 أما أقلهم فهم وان كانوا كفارا فهم ثابتون على العدالة فى دينهم ولذلك لم ينقصوا العهد (اشتروا) استبدلوا
 (بآيات الله) بالقرآن (ثمنا قليلا) عرضا يسيرا وهو اتباع الشهوات ونقض العهود والمبالغة فى العداوات
 (فصدوا عن سبيله) أى عدلوا عن دينه وصرفوا غيرهم أصدوا عن سبيل بيته بحصر الحجاج والعمار (انهم)
 ساء ما كانوا يعملون) والمقصود بالدم عملهم هذا ثم وصفهم هنا كما وصفهم قبل بقوله - لا يرقبون فى مؤمن
 إلا ولادته) وهذا غير ما تقدم لأنه قال هناك - فيكم - وهنا قال - فى مؤمن - فهنا أعم * ويقال ان
 هؤلاء نقضوا العهد بسبب أكلة أطعمهم اياها يوسف بن حرب فدمهم الله بذلك وتلى هذا يكون هذا
 خاصا بهؤلاء والأول أعم (وأولئك هم المعتدون) المجاوزون الغاية فى الظلم والشر (فان تابوا) عن الكفر
 (وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فإخوانكم) أى فهم إخوانكم (فى الدين) لافى النسب (ونفصل الآيات)

نبينا (لقوم يعلمون) يفهمون فيتفكرون فيها وهذه جملة معترضة يعنى ونبين حجج أدلتنا ونوضح بيان آياتنا لمن يعلم ذلك ويفهمه كأنه قيل ان من تأمل تفصيلها فقد استحق مقبلة العلم وذلك للتحريض على أن يتأمل الناس مافصل من أحكام المشركين المعاهدين والمحافظة عليها * وقال ابن عباس رضى الله عنهما حرمت هذه الآية دماء أهل القبلة * وقال ابن مسعود أمرتم بالصلاة والزكاة فمن لم يزك فإسلامه له * وقال ابن زيد افترضت الصلاة والزكاة جميعا لم يفرق بينهما وأبى أن يقبل الصلاة إلا بالزكاة وقال يرحم الله أبا بكر ما كان أفتقه يعنى بذلك ما ذكره أبو بكر في حق من مع الزكاة وهو قوله * والله لا أفرق بين شبيثين جمع الله بينهما * يعنى الصلاة والزكاة * وفي البخارى ومسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه قال لما نوى رسول الله ﷺ واستخاف أبو بكر وكفر من كفر من العرب قال عمر بن الخطاب لأبى بكر كيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله ﷺ أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فمن قال لا إله إلا الله فقد عصم منى ماله ونفسه الا بحقه وحسابه على الله عز وجل فقال أبو بكر والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة فان الزكاة حق المال والله لومنعونى عقلا كانوا يؤدونها لرسول الله ﷺ لقاتلتهم على منعها فقال عمر فوالله ما هو الا أن رأيت ان الله شرح صدر أبى بكر للقتال * ثم قال تعالى (وان نكثوا أيمانهم من بعد عهدهم) أى وان نقصوا العهود المؤكدة بالأيمان (وطعنوا فى دينكم) وعابوه (فقاتلوا أئمة الكفر) فقاتلوهم ووضع الظاهر موضع المضمرة للدلالة على أنهم صاروا بذلك رؤساء مقدمين فى الكفر فهم أحق بالقتل (أهم لأيمان لهم) على الحقيقة وانما أثبت لهم الأيمان فى قوله - وان نكثوا أيمانهم - لأنه أراد أيمانهم التى أظهروها ثم قال هنا لا أيمان لهم على الحقيقة والا لما طعنوا ولم يكثوا وفيه دليل على أن الدعى اذا طعن فى الاسلام فقد نكث عهده * وهنا قال الحنفية ان يمين الكافر ليست يميناً * ويقول الامام الشافعى ان أيمانهم لا يوثق بها ويجعل يمينهم يميناً حيث وصفت بالكث * أقول ومتى كانت الأيمان معها العهد لم يتأت هذا الخلاف ولا يكون الا حيث يجعل اليمين بمعنى الخلف فى الموضعين وقوله تعالى (لعلهم ينتهون) أى فقاتلوا أئمة الكفر لى ينتهوا عن الطعن فى دينكم ويرجعوا عن الكفر الى الأيمان * ثم أخذ يخص المؤمنين على جهاد الكفار فقال (ألا تقاتلون قوما نكثوا أيمانهم) نقضوا عهودهم وهم الذين نقضوا صلح الحديبية وأعانوا بنى بكر على خراعة (وهو باخراج الرسول) يعنى من مكة حين اجتمعوا فى دار الندوة (وهم بدؤكم) يعنى بالقتال (أول مرة) يعنى يوم بدر اذ قالوا لانصرف حتى نستأصل محمداً وأصحابه وبدؤا بقتال خراعة حلفاء رسول الله ﷺ (أتخشونهم) أتتركون قتالهم خشية أن ينالكم مكروه منهم (فالله أحق أن تخشوه) يا معشر المؤمنين فاحشوا ترك أمره (ان كنتم مؤمنين) أى ان كنتم مصدقين بوعد الله ووعدده فاحشوه وهل يكمل الايمان الا بحصر الحشية فى الله وعدم المبالاة بمن سواه * ولما انتهى من توجيههم على ترك القتال أمرهم به فقال (قاتلوهم يعذبهم الله) الى قوله (ويذهب غيظ قلوبهم) فجعل المرتب على القتال خمسة أمور (١) التعذيب بالقتل (٢) والدل بالقهر ونزول الهوان (٣) والنصر عليهم والظفر بهم (٤) وشفاء صدور المؤمنين وشفاء داء قلوبهم بما كانوا يئنون منه من الأذى منهم ولا ريب أن من آذاه خصمه أمدطوياً لا ثم مكنته الله منه فانه لا محالة يعظم سروره (٥) وذهاب غيظ القلوب لما لقوا من المكروه * وكل هذا قد حصل وهذه من دلائل النبوة ثم استأنف قاتلاً (ويتوب الله على من يشاء) كبعض أهل مكة كأبى سفيان وعكرمة بن أبى جهل وسهيل بن عمرو (والله عليم) بما كان وما سيكون ومنه علم القلوب الصالحة للإيمان (حكيم) فى قبول توبتهم وإيمانهم * ولما كان ما تقدم يرجع الى القتال وإقامة الحروب واخضاع الأعداء وكان ذلك شاقاً على النفس صعباً على الناس أردفه بأن الناس فى الدنيا مخلوقون للأعمال مبتلون بأنفائها والجهاد فيها فمن جد وصبر فاز ومن سقط فى الامتحان نزل به الهوان وهذا هو قوله (أم حسبتم)

الى قوله (والله خير بما تعملون) أى أظنتم أيها المؤمنون أن تتركوا فلا تؤمروا بالجهاد ولا تختبروا ليطهر الصادق من الكاذب • والغث من السمين • والجيد من الرديء • وهل تتركون ولم يتبين المجاهدون منكم ولم يتخذوا - وليجة - أى بطانة من دون الله ورسوله والمؤمنين * وملخص الآية أحسبتم أن تتركوا بلا مجاهدة ولا براءة من المشركين - والله خير بما تعملون - يعلم غرضكم منه • ثم انه هاهنا شرع الله عز وجل يبين فصل الايمان والجهاد ويعطى المسلمين صورة صادقة للمسلم الصادق فهو أولاً يفضل الايمان والجهاد على عمارة المساجد لأن عمارة المسجد لافائدة منها اذا لم يكن المعمر مؤمناً وكيف يعمر المسجد وعبادته ملغاة أم كيف يعمر المسجد والعدو محيط به من كل ناحية • فعلى المسلم تصحيح العقائد أولاً فان الجسم لا ينشط إلا على مقتضى الارادة وأن يجمع الجيوش ويطرد الأعداء ويخفف الأمم حوله حتى لا يطمعوا في دياره

ولعمري كيف يصلى الناس وهم خائفون • أم كيف يتعبدون في المساجد وهم محاصرون • أم كيف يقومون بأعمالهم الدينية وهم لا يعتقدون • وثانياً وضع الآباء والأبناء والاقوان والأزواج والعشيرة والأموال والتجارة والمساكن في كفة والايمان والجهاد في كفة وفصل الكفة الأولى على الثانية * ذلك لأن من اكتشف العدو وأحاط به الظالمون من كل صوب فأبناؤه وأهله وأقاربه وماله ومسكنه وجميع ما يتمتع به في حكم المفقود لأن العدو سيأخذه منه ويحرمه فاقضت السياسة الحكيمة أن الجهاد والايمان يقدمان على سائر ماذكر • ان الجهاد به صيانة الأئمة وحفظها • وقد هدد من أحب هذه الامور وفضلها على الجهاد والايمان بعقاب شديد وقد عرفت العقاب فهو الذي وقع فيه المسلمون اليوم فقد ضعف الايمان وقلّ الجهاد فأخذ الفرنجة المسلمين من كل جانب وهذا مصداق الآية وهذا هو قوله تعالى - ما كان للمشركين - الى قوله - والله لا يهدي القوم الفاسقين - * وسبب نزول الآية أن أسرى بدر من قريش الذين تقدم ذكرهم في سورة الأنفال ومنهم العباس بن عبد المطلب عم رسول الله ﷺ أقبل عليهم نفر من أصحاب رسول الله ﷺ يعبرونهم بالشرك وجعل علي بن أبي طالب يوجع العباس بسبب قتال رسول الله ﷺ وقطيعة الرحم فقال العباس ما لكم تذكرون مساوينا ونكتمون محاسننا فقل له وهل لكم محاسن قال نعم نحن أفضل منكم نحن نعمر المسجد الحرام ونحج الكعبة ونسقى الحجيج ونفك العاني بعني الأسير فنزل قوله تعالى (ما كان للمشركين أن يعمروا مساجد الله) سواء أكان المسجد الحرام أو غيره (شاهدين على أنفسهم بالكفر) بإظهار الشرك وتكذيب الرسول وعبادة غير الله وقد كان أهل مكة يطوفون بالبيت عراة وكانوا كلما طافوا طوفة سجدوا للأصنام (أولئك حبطت أعمالهم) التي عملوها في الكفر من أعمال البرّ مثل قرى الضيف وسقى الحاج وفك العاني وكل عمل ليس لله فقد حبط وبطل (وفي النارهم خالدون) أى من مات منهم على الكفر فاذا كان أهل مكة قد عمروا المسجد الحرام فليس بنافع لهم لأمرين (الأول) أن أعمالهم حبطت بكفرهم (الثاني) أنهم مغتصبون لحقوق المسلمين • فالأول في الآية السابقة • والثاني في قوله تعالى (انما تستقيم عمارة المساجد لمن آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش إلا الله) أى انما تستقيم عمارة المساجد لمن جمعوا بين قوتى العلم المعبر عنه بالايمان والحال والعمل باقام الصلاة وإيتاء الزكاة وعدم خشية أحد في أبواب الدين إلا الله فهؤلاء وحدهم الذين يقومون بتزيين المساجد بالفرش وتنويرها بالسرج وإدامة العبادة والتذكر ودرس العلم فيها وصيانتها فلو أوصى كافر ببناء مسجد لم تقبل وصيته وهكذا يمنع الكفار من دخول المساجد بغير اذن مسلم واذا دخل بغير اذن عزّر • ثم ان الله لما خص المؤمنين الموصوفين بما ذكر بعمارة المساجد لم يشأ أن يؤمنهم من حوادث القدر بل أبقى لهم خوفاً في نفوسهم لئلا يظنوا أن الاتصاف بما ذكر كاف للسعادة فان هناك من الامور النفسية والأخلاق السبعة والعوارض الشيطانية في النفوس الانسانية ما يبيعت على الخشية المذكورة في الآية فلذلك أعقبه بقوله (فعسى أولئك أن يكونوا من

المهتدين) بصيغة التوقع فهؤلاء مع كمالهم في الايمان يتوقع لهم الهداية . ثم أخذ سبحانه يزيده ايضا
 ويؤكد كده فقال على سبيل الاستفهام الانكارى (أجعلتم الخ) السقاية والعمارة مصدران أى أجعلتم أهل
 - سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام مكن آمن - ثم قرر الحكم فقال (لايستوون عندالله) وبين عدم المساواة
 فقال (والله لايمهدى القوم الظالمين) ولاجرم أن الكفر ومعاداة النى ﷺ ظلم فكيف يساوى هؤلاء
 الذين هداهم الله وقبلوا الحق ثم بين طائفة أعلى من غيرها وأعظم قدرا من أهل سقاية الحاج وعمارة المسجد
 الحرام ومن لم يستجمع الصفات المذكورة الآتية وتلك الصفات الايمان والهجرة والجهاد بالنفس والجهاد بالمال
 فهؤلاء أعظم درجة من غيرهم (وأولئك هم العائزون) بالثواب ونيل الحسنى عند الله لأن المجاهد بنفسه
 وماله فوق المصلى المزكى الذى لايجاهد ولذلك قال فى ماتقدم - فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين - وهنا
 خصهم بالفوز وأتبعه بالبشارة من ربهم بأنه يرحمهم ويرضى عنهم ويدخلهم جنات نعيمهم فيها دائم وهم خالدون
 فيها خلودا مؤكدا بالتأييد وعند الله الأجر العظيم الذى يحتقر دونه نعيم الدنيا ولانسبة بين أعمال العالمين
 والأجر الذى استوجبوه . ثم أخذ سبحانه يبين أن الأمة مالم تجتمع أفرادها على رأى واحد تفرقت
 وحداتها وزالت جامعتها وأهم ذلك الاجتماع على الايمان وقد يستبدله قوم بالوطنية وآخرون باللغة الى آخر ما فى
 كتاب أهل المدينة الفاضلة للماربانى فهى سبحانه أن يتخذ المؤمنون آباءهم واخوانهم أولياء يوالونهم ان
 آثروا الكفر على الايمان وأوعدهم قائلا (ومن يتولهم منكم فأولئك هم الظالمون) ثم بين أهم مايجبه
 الناس فى الدنيا وهى ثمانية وفضل الجهاد والايمان عليه (قائلا - قل ان كان آباؤكم واخوانكم وأزواجكم
 وعشيرتكم) أقرباؤكم (وأموال اقترفتموها) اكتسبتموها (كسادها) فوات وقت نفادها وقوله(قربصوا
 حتى يأتى الله بأمره الخ) وعيد وتهديد بضياى الأمة ونشئت شملها

﴿ لطائف فيما تقدم من الآيات من هذا القسم من السورة ﴾

﴿ اللطيفة الأولى ﴾ فى قوله تعالى - ونفصل الآيات لقوم يعلمون -

﴿ اللطيفة الثانية ﴾ فى قوله تعالى - أم حسبتم أن تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم الخ -

﴿ اللطيفة الثالثة ﴾ فى قوله تعالى - ألا تقاتلون قوما نكثوا أيمانهم وهموا باخراج الرسول -

﴿ اللطيفة الرابعة ﴾ - أجعلتم سقاية الحاج الخ -

﴿ اللطيفة الخامسة ﴾ - قل ان كان آباؤكم وأبناءؤكم الخ -

﴿ اللطيفة الأولى فى قوله تعالى - ونفصل الآيات الخ - والكلام على الأمم الاسلامية ونومتها ﴾

أنظر الى اجتهاد أبى بكر الصديق وكيف يقول بعض الأجلة الأعلام من صدر الأمة الاسلامية ما كان
 أفقه أبابكر يريد بذلك أنه لم يفرق بين شيئين جمع الله بينهما يعنى الصلاة والزكاة لما جاءه عمر رضى الله
 عه قائلا يا أمير المؤمنين اكتبف منهم بالصلاة رد عليه قائلا وقد أخذ بلحيته يارجل أجبار فى الجاهلية خوارج
 فى الاسلام والله لومنعونى الخ . فتعجب كيف كانت قوة الاسلام ومنعته وبقاؤه وبهجته وروقه وملكه
 لفارس والروم وحفظه الثغور راجعات كلها الى أمر واحد وهو قرن الصلاة بالزكاة وقد فهمها أبو بكر وعمل
 لحفظها بالوحدة وبين الله أهمية ذلك بقوله - ونفصل الآيات لقوم يعلمون - وقد قال بعض المفسرين انه
 بذلك يستثير الهمم ويحرض الأذكياء على الفهم فى أمر المعاهدات . وكأنه قيل من تأمل تفصيلها فقد
 استحق منقبة العلم . وقد ظهر أن أول من استحق منقبة العلم فى هذا الباب أبو بكر الصديق فهو الذى فهم
 وهو الذى عمل . هذه هى المقدمة التى أكتبها للنتيجة التى أطلبها وهى

﴿ العلوم المسماة بالعصرية من السموات والأرض ومعجائب الحكمة الالهية ﴾

أنظر أيها الذكى كيف استقامت أمة الاسلام ونجح الصديق فى أمره . بماذا . بماذا جمع الاسلام .

جمعه بقرن الصلاة بالزكاة وهو الذى تفتن لهذا وحده ثم اتبعه المسلمون وأذعنوا . وبماذا مدحه الله .
مدحه هو وأمثاله بالعلم . بماذا . بانه عرف تفصيل هذه المسألة السياسية العمرانية الدينية فهل فطن
المسلمون بعد ذلك فى هذه العصور . عصور العلم والعرفان . عصور الحكمة والنور . عصور الكشف
الحديث . عصور الكهرباء والبخار . عصور الكيمياء والحديد . عصور المواد اللطيفة الهوائية التى بها
تطير الطيارات وتحلق فى جو الفضاء . عصور انقلاب المعمورة وتغير العالم الانسانى وانزال الصواعق من
الطيارات . هل فطنوا على من تقع تلك الصواعق . على الجاهلين . من هم الجاهلون . الجاهلون
بنظام الله . الجاهلون بما خلق الله . الجاهلون بهذا العالم المملوء جمالا وحكمة وبهاء وحسابا ووزنا .
كل العالم موزون منظم بهيج بديع . فواحسرتاه على أمة الاسلام . ووا أسفاه على هذه الأمة النبيلة التى
خلقها الله فى الشرق مهد العلم والحكمة والفلسفة . فبالتشعري كيف يكون الشرق مهد المدنية والعرفان
وينزل فيه نبي صادق منهم ثم يكون ذلك الشرق نفسه مهد القباوة والجهالة . وكيف أصبح فى ظلام
دامس وجهل طامس . لعلك تقول انك بهذا القول خرجت من المقام ودخلت فيما ليس منه وأى مناسبة
بين المعاهدات الاسلامية والنظامات الكونية . وانما أنت تريد أن تذكر الجباب الكونية بمناسبة وغير
مناسبة لأن هذا يحيل فى الكلام وخروج عن سنن التأليف وهذا مما تنفر منه الطباع ويأباه العلماء الأعلام
أقول على رسلك ان هذا المقام به أليف وهو به حقيق . ألا ترى أن مناعة أمة الاسلام التى حلت من
اقتران الصلاة بالزكاة وقد مدح من يعرفها بالعلم . قد جاء فى القرآن فى سورة الأنعام نظير هذا المدح بل هو
أبلغ منه فيمن يعرف علم النجوم وسيرها وعلم التشريح وعلم النبات وما أشبه ذلك . فاذا قال الله هنا
- ونفصل الآيات لقوم يعلمون - فقد قال فى سورة الأنعام - وهو الذى جعل لكم النجوم لتهتدوا بها فى
ظلمات البر والبحر قد فصلنا الآيات لقوم يعلمون - وهو الذى أنشأكم من نفس واحدة فسقروا ومستودع
قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون - ثم شرع يذكر الجنات والأعنان والنخيل وقال - إن فى ذلكم لآيات
لقوم يؤمنون - فانظر كيف يقول هناك قد فصلنا ففها قد للتحقيق وفيها فصلنا بصيغة الماضى وهى تفيد
التحقيق وعبر فى جانب الامور الطبيعية وهو التشريح بالفقه وهو أبلغ من العلم لدلالته على شدة الفطنة
وختم بأن هذه دلالات لقوم يؤمنون . فانظر كيف ابتدأ الله الآيات بأنه عزيز عليم وبأن من يعرفها عالم
ففيه مؤمن فهذه الصفات الثلاثة التى ترتبت على معرفة هذا العالم المحيط بنا من النبات والحيوان والانسان
والتشريح والملك وجميع العلوم الطبيعية لم تذكر فى هذا المقام مقام المعاهدات والمعاملات المدنية بل قال
- تفصل الآيات لقوم يعلمون - وهناك أكد بها بقى وكون الفعل ماضيا

أفلا تتجسس من المسلمين كيف يتفطن الصديق لمسألة اسلامية جمع بها الأمة كلها وهى قرن الصلاة بالزكاة
ولما جاء هذا العصر الحاضر وجدنا أنفسنا اليوم لافى العبر ولا فى النفي . فلانحن حافظنا على ماورثناه من
أولئك الأشراف الأكابر من العلوم العملية . ولا نحن رفعا أبقارنا الى ماحولنا وحولنا وجهة الأمراء
الاسلاميين ورؤساء العشائر من التخاذل الى الأمم التى حولهم وكيف سبقوهم فى العلوم واستخدموا الطبيعة
فأعطاهم الله مما فى خزائنها . وكيف ناموا عن القرآن ولم يتفطنوا لما تفتن له أسلافنا الكرام
ولو أنهم نظروا نظرات صادقات لوجدوا من الحث على العلم فى الآيات السابقة ما يهيج الصدور ويبعث
الهمم الى حوز العلوم وفهمها . وكيف كان القرآن قد أعطى العلوم الطبيعية والفلسفية من الأهمية فوق ما
أعطى العلوم الفقهية التى منها أمر المعاهدات فى الآيات التى نحن بصدها . يعجبنا كل العجب هل غاب عنكم
يامعشر علماء الاسلام . ان هذه العلوم الكونية هى التسبيح وهى العبادة وهى التوحيد وهى الذكر وبها
الفكر وبها حب الله وبها فضلا عن هذا كله الجهاد العلمى والرقى الفكرى والغنى والثروة وغلبة الأعداء

لقد ظهر الآن سرّ القرآن • هذا هو السرّ المكنون • هذا هو العلم المخزون • هذا هو الذي خباؤه الله في القرآن ليظهره الآن على قلوب قوم يخلقهم لهذا في هذه الأمة فيسوقون الأمة الإسلامية الى دراسة العلوم والعرفان ويقرؤون ما في الأرض والسما من العوالم المحيطة بنا حتى يكونوا عباد الله حقا وحتى يكونوا خلفاء الله في أرضه • وحتى يكونوا رجة للعالمين • وحتى يظهر الله الاسلام على الدين كله

والا فلماذا نرى الله يصف نفسه في تلك الآيات بالعزة والعلم ويصف العالمين بها بالفقه وبالعلم وبالايمان تبارك الله رب العالمين • إن فرق ما بين العلوم الفقهية والعلوم الكونية كالفرق ما بين ذلك المدح الجيب بالعلم والفقه والايمان في آيات الأنعام مع الصيغة المفيدة للتحقيق وبين مجرد الوصف بالعلم مرة واحدة بصيغة المضارع • ولقد وصف العالمون بهذه العلوم أيضا بأولى الأبواب والمتقين والموقنين وانهم يعلمون • فجميع صفات الكمال من علم وإيقان ووقفه وانهم أولوا الأبواب • كل ذلك وصفهم الله به • وكيف لا يوصفون به وقد علمت أن قرن الصلاة بالزكاة وتوزيعها على الناس يفيد العدل فيما ملكه الناس فأما العلوم الطبيعية ونظام الله فانهما يفيدان الناس فوق معرفة الله مالا وغنى وثروة وقوة حربية • فجّلّ الله الذي ألبس للمعاني الألقاظ التي تناسبها فمدح عالم الزكاة بمدح أوجز من مدح العلوم الكونية لما يغدقه على الناس من نعمه بتعاطيها وجّلّ الله الذي غشى على عقول المتأخرين من المسلمين غرهم ذلك وها هو ذا يريد أن يطلعهم على خزان نعمته وأهلهم من الآن دلائل رحمته وبدائع حكمته - فتبارك الله أحسن الخالقين -

﴿ اللطيفة الثانية - أم حسبتم أن تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم الآية - ﴾
تقد كثر الخوض في القرآن على الجهاد وهي قاعدة مقررة ألا سعادة في دين ولادنيا إلا بنفس الجهاد فأما اللذات والشهوات والأمانى فأنما هي وقتية والسعادة إنما قرنت بالصبر والجهاد في جميع الحياة فليجاهد الانسان في العلم والعمل والصدق والأمانة فهذا الجهاد وحده تكون السعادة وهذا المقام مستوفى في سورة البقرة عند قوله تعالى - ولنبلونكم بشئ من الخوف والجوع الخ -

﴿ اللطيفة الثالثة قوله تعالى - ألا تقاتلون قوما نكثوا أيمانهم الخ - ﴾
ذلك أن رسول الله ﷺ عاهد قريشا عام الحديبية على أن يضعوا الحرب عشرينين يأمن فيها الناس ودخلت خزاعة في عهد رسول الله ﷺ ودخل بنو بكر في عهد قريش ثم عدت بنو بكر على خزاعة فقاتل منهم وأعانتهم قريش بالسلاح فلما نظاهر بنو بكر وقريش على خزاعة ونقضوا عهدهم خرج عمرو بن سالم الخزاعي وأخبر رسول الله ﷺ وجعل الخبر في أبيات من الشعر كما يروى فقال رسول الله ﷺ لانصرت ان لم أنصركم وتجهز الى مكة ففتحتها سنة ثمان من الهجرة فهؤلاء هم الذين نكثوا أيمانهم وهما باخراج الرسول وهم البادئون بالأذى وقد حصل جميع ما في الآية وهو معجزة

﴿ اللطيفة الرابعة - أ جعلتم سقاية الحاج الخ - ﴾
في البخارى عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ جاء الى السقاية فاستسقى فقال العباس يا فضل اذهب الى أمك فأت رسول الله ﷺ بشراب من عندها فقال استقنى فقال يا رسول الله انهم يجعلون أيديهم فيه قال استقنى فشرب منه ثم أتى زمزم وهم يستقون ويعملون فيها قال اعملوا فانكم على عمل صالح وروى مسلم عن بكر بن عبد الله المزني قال كنت جالسا مع ابن عباس عند الكعبة فأتاه اعرابي فقال مالى أرى بنى عمكم يسقون العسل والابن وأتم تسقون النبيذ أمن حاجة بكم أم من بخل فقال ابن عباس الحمد لله ما بنا من حاجة ولا بخل إنما قدم النبي ﷺ على راحلته وخلفه أسامة فاستسقى فأتيناه بإناء من نبيذ فشرب وسقى فضله أسامة فقال أحسنتم أو أجلتم كذا فاصنعوا فلا يزيد تغيير ما أمر به رسول الله ﷺ اه والنبيذ هو التمر ينقع في الماء غدوة ويشرب عشاء أو ينقع عشاء ويشرب غدوة لكن ان غلى وحض حرم

﴿ اللطيفة الخامسة - قل ان كان آباؤكم وأبناؤكم الخ - ﴾

لقد تكرّر في القرآن الحُصْ على الاتحاد فلا أمة تقوم إلا به والاتحاد إنما يكون بالقلوب ومتى تفرقت وجهة النظر تفرقت الأمة وهذا المقام قد شرحناه سرّات كثيرة في هذا التفسير والله أعلم اه
ولما كان تفضيل الايمان على حبّ الثمانية المتقدّمة في الآية وهي الآباء والأبناء والاخوان والأزواج والعشيرة والأموال والتجارة والمساكن المحبوبة يؤدّي الى اتحاد الأمة وضدّ ذلك يؤدّي الى تقاطعها وتدابرها وتمزيقها لعدم الاتحاد والالتئام وكان ذلك قد توافر عند أصحاب النبي ﷺ وجيوشه الحكمة أعقب ما تقدّم بقوله (ولقد نصركم الله في مواطن كثيرة) يعنى مواطن الحرب كوقعة بدر وقرينة والنضير والحديبية وخيبر وفتح مكة وتبلغ غزوات النبي ﷺ تسع عشرة غزوة وقد قاتل في ثمان منها • ثم ان جميع غزواته وسراياه وبعوثه ثمانون وخصّ موضعاً منها بالذكر وهو يوم حنين فقال (ويوم) أى واذكروا (يوم حنين) واذ بين مكة والطائف بينه وبين مكة بضعة عشر ميلاً * وقال عروة هو الى جنب ذى المجاز • أعلمنا الله بهذا انه هو الذى يتولى نصر المؤمنين في كل موقف وموطن ومن يتولى الله نصره فلا غالب له فلا ذكر مختصر الغزوة وما بهم منها ثم نأتى بالآيات بعدها * روى أن الغزاة في حنين اثنا عشر ألفاً منهم عشر حضروا فتح مكة وألفان انضموا اليهم من الطلقاء وكانوا يومئذ أكثر ما كانوا وكان المشركون أربعة آلاف من هوازن وتقيف وكان على هوازن مالك بن عوف النضرى وعلى كنانة ابن عبد يليل فلما التقى الجعان قال رجل من الأنصار لن نغلب اليوم من قلة فساء رسول الله ﷺ كلامه فلما التقى الجعان اقتتلوا قتالاً شديداً فانهزم المشركون وخلوا عن الدرارى ثم نادوا يا حجة السواد اذكروا الفضائح فراجعوا وانكشف المسلمون حتى بلغ فلهم مكة وبقي رسول الله ﷺ في مركزه ليس معه إلا عمه العباس رضى الله عنه آخذاً بلجامه وابن عمه أبوسفیان بن الحارث فقال للعباس وكان صميماً صح بالناس فنادى يا عباد الله يا أصحاب الشجرة يا أصحاب سورة البقرة فكروا عنقاً واحداً يقولون لبيك لبيك ونزلت الملائكة فالتقوا مع المشركين فقال عليه الصلاة والسلام هذا حين حى الوطيس أى اشتدت الحرب والوطيس التنور • ثم أخذ ﷺ حصيات فرمى بهن وجوه الكفار وقال شأهت الوجوه فما خلق الله منهم انساناً إلا ملأ عينه تراباً بتلك القبضة فولوا مدبرين وقسم رسول الله ﷺ غنائمهم وأعطى المؤلفة قلوبهم مالا كثيراً كأبى سفيان والحارث بن هشام وسهيل بن عمرو والأقرع بن حابس وصفوان بن أمية وعيينة بن حصن كل واحد مائة من الابل وأعطى عباس بن مرداس أقلّ من ذلك فأشده شعراً في ذلك فأكمل له المائة ولم يعط الأنصار شيئاً وأفهمهم أنه يتألف حديثي العهد وأنه هو نفسه معهم فرضوا بذلك • فلنفسر الآيات يقول الله (ويوم حين إذ أعجبكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئاً) من الاغناء (وضاقت عليكم الأرض بما رحبت) أى مع رحبها وهى في موضع الحال أى ملتبسة برحبها كقولك دخلت عليه بتياب العزّ أى ملتبسا بها * والمقصود انهم لم يجدوا موضعاً لفرارهم عن الأعداء فكأن الأرض ضاقت مع ما هى عليه من السعة (ثم وليم مدبرين) منهزمين (ثم أنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين) الذين انهزموا والسكينة الطمأنينة فان الحائف يرتجف غير مستقر والأمن في سكون فالسكينة كناية عن الامن ﴿ ذلك ﴾ أن جمع هوازن وبني نصر رشقوا الغزاة من المسلمين بالنبال وكانوا لا يخطئون المرمى وكان رسول الله ﷺ على بغلته البيضاء فنزل ودعا واستنصر وقال أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطّاب وذلك حين حمل المسلمون على العنّاء فشغلّتهم وكان ما كان (وأُنزل جنوداً لم تروها) بأعينكم يعنى الملائكة • وقد اختلفوا في عددهم • ولقد سبق القول فيهم في آل عمران والأنفال * وروى أن رجلاً من نصرى قال له شجرة قال للمؤمنين بعد القتال أين الخيل الملق والرجال عليهم ثياب بيض ما كنّا نراهم فيكم إلا كهيمة الشامة وما كان قتلنا إلا بأيديهم فأخبر بذلك رسول الله ﷺ

فقال تلك الملائكة * وروى أن رجلا من المشركين قال يوم حنين لما التقينا وأصحاب محمد لم يقفوا لنا حلب شاة أن كشفناهم فينا نحن نسوقهم حتى انتهينا إلى صاحب البغلة البيضاء فإذا هو رسول الله ﷺ قال فتلقانا عنده رجال بيض الوجوه حسان الوجوه فقالوا لنا شأهت الوجوه ارجعوا فانهمزنا وربكوا أكتافنا فكانت إياها انتهى . واعلم أن هذه الروايات لم ترد في الصحيح وقد تقدم تحقيق المقام في الأنفال فتفطن (وعذب الذين كفروا) بالقتل والأسر والسبي (وذلك جزاء الكافرين) أى ما فعل بهم جزاء كفرهم في الدنيا (ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء والله غفور رحيم) وقد تاب على بعض هؤلاء بأن وفقهم للإسلام فإن ناسا منهم جاؤا إلى رسول الله ﷺ وأسلموا وقالوا يا رسول الله أنت خير الناس وأبرهم وقد سبي أهلونا وأولادنا وأخذت أموالنا وكان السبي يومئذ ستة آلاف نفس وأخذ من الابل والغنم ما لا يحصى فقال ﷺ اختاروا أما سبائكم وأما أموالكم فقالوا ما كنا نعدل بالأحساب شيئا فقام رسول الله ﷺ وقال إن هؤلاء جاؤا مسلمين وأنا خيرناهم بين الدرارى والأموال فلم يعدلوا بالأحساب شيئا فمن كان بيده سبي وطابت نفسه أن يرده فشأنه ومن لا فليعطنا وليكن قرضا علينا حتى نصيب شيئا فنعطيه مكانه فقالوا رضينا وسامنا فقال انى لا أدري لعل فيكم من لا يرضى فمروا عرفاءكم فليرفعوا البنا فرفعوا أنهم قد رضوا . ثم خاطب الله المؤمنين في شأن المشركين قائلا (يا أيها الذين آمنوا إنما المشركون نجس) لما في نفوسهم من الخبث والرجس وما في عقائدهم من الزيغ وما في أديانهم من القدر فلا يتطهرون وما عشدتهم من الحدث الأصغر والأكبر كالجنابة فلا يغتسلون وما في أعمالهم من الأذى فيجتنبون كما يجتنب كل ذى مرض معد وكل حيوان مفترس . ويقول ابن عباس إن أديانهم نجسة كالكلاب . ويقول الحسن بن صالح من مس مشركا فليتوضأ ومثله الزبدي (فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا) فلا يحجون ولا يعمرون عند أبى حنيفة ويجوز للعاهد دخول الحرم عنده أو لا يدخلون الحرم مطلقا فضلا عن المسجد الحرام عند الشافعى وأحمد ومالك ولا يدخلون غير المسجد الحرام من المساجد قياسا عند مالك . والمراد بهذا العام السنة التاسعة التى حج فيها أبو بكر الصديق بالناس وفيه نادى على براءة وألحج بعد العام مشرك كما تقدم . أما بلاد الحجاز فيجوز للكفار دخولها والإقامة فيها ثلاثة أيام . ففي مسلم أن رسول الله ﷺ قال لأخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب فلا أترك فيها إلا مسلما . وفي رواية لغير مسلم قال ﴿ أخرجوا المشركين من جزيرة العرب ﴾ فلم يتفرغ لذلك أبو بكر وأجلاهم عمر في خلافته وأجل لمن يقدم ناجرا ثلاثا * عن ابن شهاب قال قال رسول الله ﷺ ﴿ لا يجتمع دينان في جزيرة العرب ﴾ أخرجهم مالك في الموطأ . ولما كان المشركون قد منعوا أن يقربوا المسجد الحرام وذلك يدعو إلى عدم دخول الحرم فدخل الحرم اقربا من المسجد كان ذلك داعيا أن يبقى أهل مكة جياعا فقراء لمنع التجارات والطعام التى كان يجلبها المشركون اليهم كل عام لذلك أعقبه تعالى بقوله (وان خفتم عيلة) فقرا (فسوف يغنيكم الله من فضله) من عطائه وقد صدق الله وعده وأرسل السماء عليهم مدرارا وكثر خيرهم وأسلم أهل جدّة وصنعاء وجرش من اليمن وجلبوا الميرة الكثيرة إلى مكة وما أعطاهم الله الجزية أيضا وإنما قال (ان شاء) ليوجه الآمال إلى الله وإنه متفضل (إن الله عليم) بأحوالكم (حكم) فما يعطى ويمع (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرّمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق) الثابت الناسخ للأديان كلها (من الذين أوتوا الكتاب) وهذا بيان للذين لا يؤمنون (حتى يعطوا الجزية) أى ما تقرّر عليهم . وهذا مستق من جزى دينه إذا قضاه حال كونه (عن يد) أى نقدا مسلمة عن يد إلى يد أو مواتية غير ممتنعة أى متقادين أو مسلمين بأيديهم فلا يبعثونها بأيدي غيرهم أو عن غنى لأنها لا تؤخذ من الفقراء عند بعضهم أو عن يد قاهرة فوقهم أو عن انعام لأن بقاءهم وأحد الجزية منهم نعمة عظيمة . فهذه خمسة معان وكلها لاتنافى بينها لأنهم أذلاء

والقاهرون لهم أقوياء ويسلمون الجزية وينعم عليهم وهكذا (وهم صاغرون) أذلاء وإنما كان هؤلاء لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر الخ لأنه سيأتي أن اليهود يجعلون عزيزا ابن الله والنصارى يجعلون المسيح ابن الله وهم يتخذون الأحبار والرهبان أربابا من دون الله في التشريع فيحللون ويحرمون كما يشاؤون فهذا قوله - لا يؤمنون بالله الخ - وأما قوله - ولا يحرمون الخ - فانهم لا يحرمون ما حرم الكتاب والسنة فلا يحرمون الخمر والخنزير

(١) ثم إن الجزية تؤخذ من اليهود والنصارى من غير العرب بالاجماع
(٢) وتؤخذ من العربي كتابيا كان أو مشركا عند أبي يوسف
(٣) وتؤخذ من أهل الكتاب عربا أو عجميا عند الشافعي
(٤) وتؤخذ من أهل الكتاب عربا كانوا أو عجميا ومن مشركي العجم ولا تؤخذ من مشركي العرب عند أبي حنيفة

(٥) وتؤخذ من جميع الكفار إلا المرتد عند مالك والأوزاعي
(٦) وتؤخذ من المجوس باتفاق الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين
﴿ مقدار الجزية ﴾

(١) لاشئ على الفقير الذي ليس كسوبا
(٢) وعلى الفقير الكسوب ١٢ درهما
(٣) وعلى المتوسط ٢٤ درهما
(٤) وعلى الغني ٤٨ درهما . وهذا مذهب أبي حنيفة رضي الله تعالى عنه
ولا تؤخذ الجزية من الصبيان ولا النسوة ولا العبيد . وقد قدر أيضا بدینار ودينارين وأربعة دنانير للفقير والمتوسط والغني . وقال أصحاب الشافعي لا تجوز الزيادة على دينار إلا بالتراضي فالديناران والأربعة للمتوسط والغني عند التراضي والأفلا

﴿ من أكله المجوس والصابئين وذبايحهم ﴾

اتفقوا على حریم ذبائح المجوس وما كتحتم بخلاف أهل الكتاب ومن دخل في دين اليهود والنصارى قبل النسخ فحكمه حكم اليهود والنصارى تحل من أكلهم وذبايحهم . والصابئون والسامرة مثلهم مثل أهل الكتاب فهم كأهل البدع في المسلمين . تم أخذ الله سبحانه يبين سبب أخذ الجزية منهم مع أن لهم ديناً وكيف يصفهم بأنهم لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر فقال (وقالت اليهود عزيز ابن الله) وذلك لأن يختنصر قتل كل من يحفظ التوراة وكان العزيز قد أماته الله مائة عام ولما أحياه الله قال لقومه أنا أملئ عليكم التوراة حفظاً فتعجبوا من ذلك وقالوا ما هذا إلا إله ابن الله . ألا ترى أن اليهود لما سمعوا هذا القول لم يكذبوه وكانوا معمرين بالكذب (وقالت النصارى المسيح ابن الله) لأن الولد الذي لا أب له مستحيل عادة ولأن إبراهيم الأكمة والأبرص وأحياء الموتى لا يقوم بهما إلا من كان إلهاً . ويقال إن النصارى كانوا على الدين الحق بعد رفع المسيح إحدى وعشرين سنة يصلون ويصومون حتى وقع بينهم وبين اليهود حرب وكان في اليهود رجل شجاع يقال له (بولس) قتل جماعة من أصحاب عيسى عليه السلام ثم قال بولس لليهود إن كان الحق مع عيسى فقد كفرنا والنار مصيرنا فتحن معبونون إن دخلنا النار ودخلوا الجنة فإني سأحتال وأضلهم حتى يدخلوا النار معنا ثم انه عمد إلى فرس كان يقاتل عليه فعرقبه وأظهر الندامة والتوبة ووضع التراب على رأسه ثم انه أتى إلى النصارى فقالوا له من أنت قال أنا عدوكم بولس فقد نوديت من السماء أنه ليس لك نوبة حتى تنصروا وقد ثبت وأثبتكم فأدخلوه الكنيسة ونصروه وأدخلوه بيتاً منها لم يخرج منه سنة

حتى نعلم الانجيل ثم خرج وقال قد نوديت من السماء أن الله قبل توثك فصدّقوه وأحبوه وعلا شأنه فهم
ثم انه عمد الى ثلاثة رجال اسم الواحد منهم نسطور والآخر يعقوب والآخر ملكان فعلم نسطور أن عيسى
ومريم والاله ثلاثة . وعلم يعقوب أن عيسى لبس بآسان ولكنه ابن الله . وعلم ملكان أن عيسى هو الله لم
يزل ولا يزال . فلما استمكن ذلك فيهم دعا كل واحد منهم في الخلوة وقال له أنت خالصتي وأدع الناس لما
علمتكم وأمره أن يذهب الى ناحية من البلاد ثم قال لهم إني رأيت عيسى في المنام وقد رضى عني وقال
لكل واحد منهم سأذبح نفسى تقرّباً الى عيسى ثم ذهب الى المذبح فذبح نفسه . وتفرّق هؤلاء الثلاثة فذهب
واحد منهم الى الروم . وواحد الى بيت المقدس . والآخر الى ناحية أخرى فتفرّق الناس فرقابهم هذه المذاهب
واعلم أن هذه الحكاية وإن كان لادليل يقطع بصحتها تقرّب الحقيقة لمن يريد أن يعرف اختلاف
المسيحيين . الأتري أن اختلاف المسيحيين بعد تلك الأيام كان على هذا النوال تأمل

﴿ حقيقة هذه المسألة في التاريخ ﴾

يقول المحققون من علماء العصر الحاضر ان بولس رجل فريسي ويعرف اللغة العبرية فاحتقر في بادئ
الأمر الرسل ولم ير المسيح ولا سمع كلامه ومع ذلك ادّعى أنه قد خضت به المعرفة وحده وأخذ يخاصم بطرس
ويوجه فتائل إذ ذاك أى بعد موت المسيح بعشر سنين صنفان من النصارى صنف يتبع من بقى من الرسل
في اورشليم . والثاني تابع لبشارة بولس الذى ادّعى أنه أوحى اليه من المسيح ذاته . وبعد حين تمرّد
اليهود على نبرون فنشبت الحرب في اليهودية بقيادة فباسباسيانوس الرومانى ثم ابنه طيطس وانتهت بافتتاح
اورشليم عام (٧٠ م) وخرّب الهيكل وتفرّق اليهود أشتاتا ولم يبق من الرسل إلا يوحنا وفيلبس . ولم يبق
إذ ذاك من الدين إلا أحاديث متفرقة على ألسنة الأساقفة واختلطت تعاليم الكنائس بتعاليم الفلسفة اليونانية
وما جاء آخر الجيل الأول حتى نشأت عدّة قصص وروايات سميت أناجيل وقد أحصى منها في الجيل الأول
والثاني (٣٥) انجيلاً وصاحب الاحصاء هو فابريسيوس . واختيار الأنجيل الأربعة كان في الجيل الثاني
وفسبتها الى متى ومرقص ولوقا ويوحنا من المشاكل التي تعذر على العلماء حلها

﴿ نتائج الخلاف في النصرانية ﴾

في سنة ٣٨٤ م أصدر البابا داماسيوس الى مارابرونيجوس أن محرّرة ترجمة لاتينية جديدة من العهدين
القديم والجديد وكان (تيودوسيوس) الملك في ذلك العهد قد ضجر من المخاصمات فأصدر أمراً أن يكون حق
التولية لأسقف رومه وحده وعلى النصارى عموماً اتباعه

﴿ تنازع النصارى في أمر المسيح ﴾

كانت كنائس النصرانية في أول الجيل الرابع منقسمة الى حزبين الواحد يقرّ بألوهية المسيح والآخر
ينكرها . وفي سنة ٣١٢ ظهر اريوس فجعل أن للأب والابن جوهرين متميزين . والثاني خليفة الأول
وإذن فهو ليس باله . وكان اريوس هذا واسع العلم ذا خلق جيد فأنبغه خلق كثير . ولما رأى اسكندر
أسقف الاسكندرية ذلك استدعى بعض الأساقفة وألفوا مجمعا لعنوا فيه اريوس وتعليمه فكثرت النزاع والشقاق
على هذه المسألة حتى قلت النفوس وضجرت الأمة كلها واهتزّ عرش الملك قسطنطين فأرسل رسالة على يد
أوزيوس الى كل من اريوس واسكندر وبخهما فيها على هذا الخلاف النافه الذى لاعلم لأحدهما بحقيقته .
ودام الخصام والجدال واشتدّ ولم تنفع رسالة الملك فأمر الملك بمجمع في نيقية سنة ٣٢٥

ومن عجب تطابق أقوال المؤرخين أن هؤلاء الآباء كانوا يتشائمون ويتقاتلون ويذم كل منهم الآخر
بفضائح لاحد لها . وفسطنطين الملك ألوهية المسيح ونفى الاربوسيين ثم رجعوا من المنفى منتصرين
ودخلوا الاسكندرية فاضطر قسطنطين أن يقيم مجمعا في أنطاكية فأبطل مذهب اسكندر المسمى (أورثوذكس)

أى مستقيمى الرأى ومات اريوس فجأة وهو محمول على أعناق أصحابه يالعر والابهة ومات قسطنطين سنة ٣٣٧ بعد أن قسم الملك بين أولاده الثلاثة قسطنطين وقسطنس وقسطنط وتوات المجامع بعد ذلك على هذا المنوال فلتنظر أيها الذكى كيف كانت الحكاية الأولى المنقولة عن المفسرين (وان كانت مخطئة فى التاريخ وفى الرواية) قد أفادت أن هذا الخلاف له حقيقة . وكيف تبين أن بولس الرسول كان له نزعة خاصة . وكيف كانت ألوهية المسيح وعدمها شغلا شاغلا للدولة الرومانية . وكيف أدّى الأمر الى أن الملك تيودسيوس القيصر أمر أن يتبع النصارى كلهم البابا (داماسيوس) ومن يخالفه يعاقب ولكن الأريوسيين كانوا كثيرا جدًا فلم يعاقبهم فاحتال القديس (أمفيلوك) بحيلة أوجبت أن الملك يعاقب من لا يقول بالوهية المسيح . فانظر كيف اهتزت العروش وعظمت المصائب وتقاتلت الأحزاب . كل ذلك على ألوهية المسيح وعدم ألوهيته ولما كان قول اليهود والنصارى لادليل عليه بل هو مصيبة عمياء كما عرفت من حقائق التاريخ . قال تعالى (ذلك قولهم بأفواههم) مجرد عن البرهان والتحقيق مهمل لاجل له سوى الأفواه كما قال القيصر للاسكندر ولاريوس وقوله تعالى (يضاهئون قول الذين كفروا من قبل) أى يضاهى قولهم قول الذين كفروا من قبل . ومعنى هذا أن هناك ديانات فى الأمم السالفة قبل التاريخ فى مصر والعراق وبلادالمكسيك قل افتتاح أمريكا كانت فيها هذه الخرافات . أنظر هذا المقام فى سورة البقرة فى أوائلها فقد تبين هناك أن دين التثليث وكون الله له ابن ملأ المسكونة ووجدت فى الهند فارجح اليها إن شئت تر العجب العجيب وكذلك فى آخر سورة المائدة . وهذا أيضا من معجزات القرآن . ولعمري لم يعرف الناس أن هناك ديننا قل الدين المسيحى يقول بابتن لله وبالوهية ذلك الابن إلا فى هذا الزمان فتعجب من عجائب القرآن . وهذا واضح كل الايضاح فى آخر المائدة فيما تقدم . قال تعالى (فانلهم الله) دعاء عليهم بالهلاك وتعجب من شناعتهم (أنى يؤفكون) كيف يصرفون عن الحق الى الباطل . ثم أخذالله سبحانه يبين انهم لم يقتصروا على عبادة المسيح وعزير بل جعلوا الأبحار والرهبان أربابا من دون الله . والأبحار علماء اليهود . والرهبان أصحاب الصوامع فى النصارى . ومعنى كونهم أربابا انهم يحرمون لهم ويحللون وهم لهم مقلدون * وعن عدى بن حاتم قال أنبت النبي ﷺ وفى عنق صليب من ذهب فقال ياعدى اطرح عنك هذا الوثن وسمعته يقرأ فى سورة براءة - اتخذوا أبحارهم وrehبانهم أربابا من دون الله - قال أما انهم لم يكونوا يعبدونهم ولكنهم كانوا اذا أحلوا لهم شيا استحلوه واذا حرموا عليهم شيا حرموه * قال عبد الله بن المبارك

وهل بطل الدين إلا الملوكة * وأبحار سوء وrehبانها

لقد وقع القوم فى جيفة * يبين لندى العلم اتناها

وهذا هو قوله تعالى (اتخذوا أبحارهم وrehبانهم أربابا من دون الله والمسيح ابن مريم) وهذا الأخير اعتقدوا فيه الالهية كما تقدم قال تعالى (وما أمروا إلا ليعبدوا إلهًا واحدًا لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون) أى تعالى الله وتنزهه عن أن يكون له شريك فى العبادة (يريدون ليطفؤا نور الله بأفواههم) أى يريد رؤساء اليهود والنصارى أن يفعلوا فى الاسلام فعل من يعمد الى نور عظيم كالشمس ليطفئه بنفخة بتمه وماهو بمستطيع ذلك . فهكذا دين الاسلام ودلائله الباهرة ومعجزاته الظاهرة . وقد تصدى هؤلاء لدحضه وماهم بضاربه شيا لقوته البرهانية وحجته القوية (ويأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون) أى ويأبى الله إلا أن يعلى دينه ويظهر كلمته ويتمم الذى أرسل به نبينا ﷺ وأن الذم يأتى إلا أن يتم نوره (هو الذى أرسل رسوله بالهدى) القرآن (ودين الحق) الاسلام (بظهوره) ليعليه (على الدين كله) على سائر الأديان فيكون متبعوه لهم السلطان الأكبر فى الكرة الأرضية ويقهرون فارس والروم وهذا كله فى الزمان الأول أما فيما بعد فى مستقبل الزمان فسيظهر فى أمة الاسلام أناس يحملون الأمة على نبذ الجود والتحلل بحلى العلوم

والعرفان واذا ذاك يرقى المسلمون ويكون بأيديهم مقاليد الرياسة والسياسة والحكمة والعلم . وفي ظني أن زماننا هو مبدأ ارتقاء المسلمين إذ يقومون بمهمتهم في العالم ويحكمون الناس بالحق بعد أن يرتقوا ويتسعدوا في المعارف . ويدل على هذا ما روى عن أبي هريرة في حديث نزول عيسى قال قال النبي ﷺ ويهلك في زمانه الملل كلها إلا الاسلام * عن المقداد قال سمعت رسول الله ﷺ يقول لا يبقى على وجه الأرض بيت مدر ولا وبر إلا أدخله الله كلمة الاسلام إما بعز عزيز أو بذل ذليل أى إما أن يعزهم فيجعلهم من أهله فيعزوا به وإما أن يذلهم فيدينون له . وهذه الجملة كالبيان لقوله - ويأبى الله إلا أن يتم نوره - ولذلك كرر - ولو كره المشركون - غير أن الكفر هناك بدل بالشرك هنا إعلاما بأنهم ضمو الكفر بالرسول إلى الشرك بالله . ولما كانت الآيات المتقدمة قد أثبتت أن الأبحار والرهبان في حكم الآلهة عند أهل الكتاب أخذ يبين هنا سبحانه وتعالى أنهم غير مؤتمنين في أحكامهم التي يحكمون بها وأن أهل الكتاب قد استأمنوا من ليسوا بأمناء فقال (يا أيها الذين آمنوا إن كثيرا من الأبحار والرهبان ليأكلون) أى ليأخذون لأن الأكل أهم مقاصد الأخذ فعب عنه به (أموال الناس بالباطل) لأنهم يأخذون الرشا من سفلتهم في تخفيف الشرائع والسماحة في الأحكام ويحرفون صفات النبي ﷺ المذكورة في كتبهم استبقاء للرئاسة وحفظا لما ينالونه من المال ببقاء الرئاسة التي يذهبها اعتناق الاسلام (ويصدون عن سبيل الله) ويمنعون الناس عن الإيمان بمحمد ﷺ (والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله) سواء كانوا من الأبحار والرهبان أم من المسلمين . والمراد بالمال المكنوز ما لم يؤد زكاته ولولم يكن مكنوزا * قال عليه الصلاة والسلام ﴿ ما أدى زكاته فليس يكنز ﴾ أى ليس يكنز أو وعد عليه * وقال بعض أصحاب النبي ﷺ لما علموا بنزول هذه الآية لوعلمنا أى المال خير لا نخذناه فقال رسول الله ﷺ أفضله لسان ذاكر وقلب شاكر وزوجة سالحة تعيين المؤمن على إيمانه * وقد ورد في حديث مسلم الوعيد الشديد على من لم يؤد زكاة الذهب والفضة وإنها تصفح له صفائح من نار فيحمر عليها في نار جهنم فيكوى بها جنبه وظهره كماردت أعيدت له في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله إما إلى الجنة وإما إلى النار وهكذا قال في الأبل وجعل من حقها حلبها يوم ورودها وإن لم يؤد حقها فإنه يبطح لها بقاع قرقر فهي تطؤه جميعها بأخفافها وتعض بأفواهها كلما مر عليها أولاها رد عليه أخرها الخ وهكذا قال في البقر والغنم والقاع القرقر هو المستوى من الأرض

وهكذا جاء في حديث البخاري ﷺ من آتاه الله مالا فلم يؤد زكاته مثل له شجاعا أقرع له زبيبتان يطوقه يوم القيامة ثم يأخذ بلهزمتيه (شديقه) ثم يقول أنا مالك . أنا كنزك ثم تلا - ولا تحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيرا لهم - الآية * والشجاع الحية والأقرع مفة له بطول العمر فإنه إذا طال عمره تمزق شعره وهذه صفة أخيب الحيات والزبيبتان هما الزبدتان في الشدقين . وهذا كله وعيد لمن لم يؤد الزكاة ولذلك قال تعالى (بشرهم بعذاب أليم) وهو السكى (يوم يحصى عليها) أى يوم توفد النار فلما حذفت النار فلم تكن فاعلا وأمسد الفلج إلى الجار والمجرور وهو عليها * قيل يحصى بالتحية كما تقول رفعت القصة إلى الأمير ومتى حذفت القصة قات رفع إلى الأمير (فتكوى بهاجباهم وجنوبهم وظهورهم) لأنهم إذا أبصروا الفقير عبسوا وإذا ضمهم مجلس وإياه أزوروا عنه ونولوا بأركانهم ولولو ظهورهم وهذا العذاب يشمل الجهات الأربع المقدم والمؤخر والجنبين * ويقال لهم (هذا ما كنزتم لأنفسكم) لمنفعتهم قد صار مضرتها وعذابها (فدروا ما كنتم تكنزون) أى وبأن كنزكم . ولما كان المقام في قتال الكفار إذ قال تعالى آفأ - فاتوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر الخ - وذكر الجزية واستطرد بذكر ما كفر به اليهود والنصارى ودانبع ذلك من حرص أبحارهم ورهبانهم على المال والرشوة أخذ ينم المقام بذكر مسائل أخرى

من مسائل الحرب وهي الأشهر الحرم التي كان العرب يحرمون فيها القتال اتباعا لدين إبراهيم عليه السلام وأخذ سبحانه يحقق الأمر فيها فأفاد أن الشهور العربية اثنا عشر شهرا • وأما الشهور الشمسية فليس المسلمون مكلفين بحسابها ولا ياتباع نظامها فقال (إن عدة الشهور عند الله) أي مبالغ عددها (اثنا عشر شهرا في كتاب الله) وهو ما أثبتته وأوجبه في حكمه أوفى اللوح المحفوظ (يوم خلق السموات والأرض منها أربعة حرم) والأشهر العربية المذكورة أولها المحرم وآخرها ذو الحجة • والأربعة الحرم هي ذوالقعدة للعود عن القتال فيه • وذو الحجة للحج • والمحرم لتحريم القتال • فهذه ثلاثة سرود وواحد فرد وهو رجب لترجيح العرب إياه وتعظيمهم • فالأشهر العربية مبنية على سير القمر بعنقها المسلمون في صيامهم ومواقيت حجهم وأعيادهم وأحكامهم • وهذه السنة ٣٥٤ يوما والسنة الشمسية عبارة عن دور الشمس في الفلك دورة تامة وهي ٣٦٥ يوما وربع يوم فبينهما نحو ١١ يوما • ولما كان هذا المقام علاقته بالحرب عظيمة ناسب أن يذكر من أجل النسيء الذي كانت تفعله العرب في الجاهلية فكان يقع حجهم تارة في وقته وتارة في المحرم وتارة في صفر وتارة في غيره من الشهور كما سيأتي وإنما سميت الأربعة حرمًا لأن العرب في الجاهلية كانت تعظمها وتحرم فيها القتال حتى إن أحدهم لولق قاتل أبيه وابنه وأخيه في هذه الأربعة الأشهر لم يهجه ولما جاء الإسلام لم يزد عليها إلا حرمة وتعظيمًا فالحسنات فيها مضاعفات والسيئات كذلك (ذلك الدين القيم) أي ذلك الحساب المستقيم والعدد الصحيح المستوي • فالدين هنا الحساب كما قال ﷺ ﴿الكيس من دان نفسه (أي حاسب نفسه) وعمل لما بعد الموت﴾ (فلا تظلموا فيهن أنفسكم) أي لا تظلموا أنفسكم في الأشهر الحرم فالعمل الصالح فيها أعظم أجرا والظلم فيهن أكثر إثما أولا تظلموا فيهن أنفسكم باستحلال الحرام والغارة فيهن كما قال ابن عباس من جهة ومن جهة أخرى لا تجعلوا حلالها حراما وحرامها حلالا بالنسيء الآتي ذكره كما قال محمد بن اسحق • وعن عطاء أنه لا يحل للناس أن يغزوا في الحرم ولا في الأشهر الحرم إلا أن يقاتلوا • وهذا خلاف ما عليه الأكثرون لأن النبي ﷺ غزا هوازن بجنين في شوال وذى القعدة (وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة) أي حال كونكم جميعا (واعلموا أن الله مع المتقين) بشارة وضمان لهم بالنصر بسبب تقواهم • فاذا قاتلوا المشركين بمحبة عين لامتفرقين نصروا على عدوهم فان تخاذلوا فليس الله معهم بالنصر • والتقوى من لوازمها الاتحاد والتعارف فلذلك كان الله مع المتقين (إنما النسيء زيادة في الكفر) النسيء لغة التأخير كالنسيئة في البيع • والنسيء هنا تأخير شهر حرام إلى شهر آخر بالهوى والغرض وقد كانت العرب تعظم الأشهر الحرم على دين إبراهيم وعامة قريش كانت تمتنع فيها من الصيد والغارة • وقد تقع الحروب في بعض الأشهر الحرم فكانوا بكرهون تأخيرها إلى الأشهر الحلال فنسوا أي أخرها تحريم شهر إلى شهر • وكان يقوم بهذا بنو مالك بن كنانة وكان يقوم الموكل به منهم في الموسم فاذا هم الناس بالنصراف قام خطيبا وقال لامرء لما قضيت أنا الذي لا أعاب ولا أجاب فيقول له المشركون لبيك ثم يسألون أن ينسئهم شهرا يغيرون فيه فيفعل • فيقول مثلا صفر في هذا العام حرام فاذا قال ذلك حلوا الأوتار ونزعوا الأسنة والأزجة من الرماح • وإن قال حلال عقدوا القسي وركبوا الأسنة في الرماح وأغاروا وفي أيام النبوة كانوا يحجون في كل شهر عامين فخرجوا في ذى الحجة عامين وفي المحرم كذلك وهكذا فوافقت حجة أبي بكر في السنة التاسعة قبل حجة الوداع المرة الثانية من ذى القعدة ثم حج رسول الله ﷺ في العام المقبل حجة الوداع فوافق حجه شهر ذى الحجة وهو شهر الحج المشرع فوقف ﷺ بعرفة في اليوم التاسع وخطب الناس في اليوم العاشر مبني وأصلهم أن أشهر النسيء قد تناسلت باستدارة الزمان وعاد الأمر إلى ما وضع الله عليه حساب الأشهر يوم خلق السموات والأرض وذلك قوله ﷺ كما في البخاري أن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض السنة اثنا عشر شهرا منها أربعة حرم ثلاث متواليات ذوالقعدة

وذو الحجة والحرم ورجب مضر التي بين جدى وشعبان ثم حرم الدماء والأموال والأعراض وحذر الناس من لقائهم ربههم وهم مذنبون وهو يسألهم وقال ﷺ ليبلغ الشاهد منكم الغائب فرب مبلغ أوعى من سامع وحذرهم من أن يضرب بعضهم رقاب بعض في كل حال فليس التحريم خاصا بالأشهر الحرم بل عم سائر السنة فالتحريم أصبح في الاسلام تحريما عاما لافرق بين الأشهر الحرم وغيرها . ويظهر مما تقدم وهو أنهم كانوا كل سنتين يحجون في شهر من أشهر السنة . انهم ضلوا السبيل لأن الفرق بين السنة الشمسية والقمرية يقتضي أن يكون الحج في كل شهر ثلاثة أشهر اذا كان لغرض أن يبقى الحج في وقت معين من السنة كالشتاء أو كالربيع ولن يستقيم هذا إلا بما ذكرنا وتدور السنة في ٣٥ سنة وأما على ما فعله العرب فانها تدور في ٣٤ سنة وهذا خطأ منهم وضلال فلاحهم أقاموا على الأشهر القمرية ولاهم عرفوا كيف يوقعون الى الأشهر الشمسية التي تهدي الناس الى حقيقة الفصول . ولما كان أمر السنة الشمسية يحتاج الى حساب وكان الاسلام عاما للأمة الجاهلة والعامة وأن الأمم الجاهلة اذا أرادت التوفيق بين الحسابين ضلت سواء السبيل أمر الله جميع المسلمين أن يسيروا على السنن القويم وهي السنة القمرية التي هي أسهل لجميع الناس وان كانت أشق لأن الحج يدور في الفصول الأربعة كل ثلاث وثلاثين سنة مرة ويحج الناس في كل فصل تسع حجج تقريبا ويذوقون الحر والبرد لزيادة الثواب . فاذن محاولة التوفيق بالنسبة من الأمم الجاهلة ضلال في الحساب وخطأ فلذلك قال تعالى (يضل به الذين كفروا يخلونه عاما ويحرّمونه عاما ليواطؤا) أي يوافقوا عدة الأربعة المحرمة وحدها من غير مراعاة الوقت (زين لهم سوء أعمالهم) حتى حسبوا قبيح أعمالهم حسنا (والله لا يهدي القوم الكافرين) هداية موصلة الى الحق . ولما انتهى سبحانه من تحقيق زمن التحريم وتبيان الأشهر الحرم وغيرها أخذ يبحث للمؤمنين على القتال ﴿ وذلك ﴾ أنه ﷺ لما رجع من الطائف أمر بالجهاد لغزو الروم وكان ذلك في زمان عسرة من الناس وشدة من الحر حين طابت الظلال ولم يكن رسول الله ﷺ يريد غزوة إلا وري بغيرها حتى كانت غزوة تبوك ففزاها في حر شديد واستقبل سفرا بعيدا ومفاوز وعددا كثيرا وجلى للمسلمين أمرهم ليتأهبوا أهبة عدوهم فشق عليهم الخروج الى الجهاد فتقاتلوا فأنزل الله (يا أيها الذين آمنوا مالكم اذا قيل لكم انفروا) اخرجوا (في سبيل الله اناقلتم الى الأرض) تقاتلتم ادغمت التاء في الثاء فصارت ثاء ساكنة فدخلت ألف الوصل . وضمن اناقل معنى مال فعدى بالي أي ملتم الى الدنيا وشهواتها وكرهتم مشاق السفر ومتاعبه فلتتم الى الإقامة بأرضكم ودياركم (أرضتم بالحياة الدنيا من الآخرة) بدل الآخرة (فما متاع الحياة الدنيا في الآخرة) في جنب الآخرة (إلا قليل) يعني ان لذات الدنيا ونعيمها فان زائل ينفد عن قليل ولنعيم الآخرة باق على الأبد . وهذا بدل على وجوب الجهاد على كل حال وفي كل وقت لافرق بين الأشهر الحرم وغيرها . وهنا لطائف ثلاثة

﴿ اللطيفة الأولى تحقيق الكلام في الأشهر الحرم ﴾

اعلم أن علماءنا وان اختلفوا في الأشهر الحرم ومحريم القتال فيها هل هو منسوخ فانك عند التحقيق تجد الأمر أكبر من أن يختلف فيه فهم متفقون وان كان كثير من الناس لا يعاونون . وبيانه أن دين ابراهيم الذي كانت العرب تزعم أنها متمسكة به جعل القتال في الحرم محرما وكذلك في الأشهر الحرم المتقدمة . فأما بقية السنة وبقية الأرض فاقترال فيها لاحرمية فيه فلما جاء الاسلام حرم الله فيه على الناس دماءهم وأموالهم وأعراضهم كما جاء في خطبة الوداع فصار التحريم راجعا الى نفس الأعراض والأموال والدماء في كل زمان وكل مكان فلا دخل إذن للزمان ولا دخل للكان وانما المدار على نفس الأعراض والأموال والدماء وهذا واضح جلي . هذا من جهة ومن جهة أخرى أن هذه السورة قد استبان فيها أن العرب الذين هم متمسكون بالأشهر الحرم قد ألزموا باتباع الاسلام وأن بلاد العرب لا يجتمع فيه دينان فأصبح هؤلاء محرما عليهم بطريق

الدين كل حرب وكل غارة في الأشهر الحرم وغيرها . بقى أن نقول ماذا يفعلون مع الأمم الأخرى كفارس والروم فنقول ان هؤلاء لا يعرفون ماهى الأشهر الحرم ولا ما هو دين ابراهيم بل لهم دين آخر لأن الأشهر الحرم عند العرب لديهم والعرب أسلموا فبعد أن كان التحريم عندهم في أشهر معينة أصبح في جميع الدهر فاذن لا معنى لتحريم القتال في الأشهر الحرم ألبة فان كان في بلاد العرب فهو تحصيل حاصل وان كان في غيرها مع الأمم الأخرى فهو لاقيمة له لأن هذه الأمم لا يحترم إلا القوة ولا تقيد بزمن ولا مكان . اذا فهمت هذا عرفت السر في قوله تعالى - يا أيها الذين آمنوا ما لكم اذا قيل لكم انفروا الى الجهاد - ولم يقيد بزمن لأن هذه أول غزوة غزاها المسلمون للروم بعد ما فرغوا من قتال العرب فوجب أن يضرب المسلمون الذكر صفحا مع الروم عن الأشهر الحرم ويفزوه . وهذا هو السر في الاطلاق وقطع النظر عن الأشهر الحرم فتجب من أسرار القرآن وحكمه الغريبة الحجيبة . وبهذا تبين لك من يقول أن تحريم القتال فيها غير منسوخ ومن يقول انه منسوخ فكلاهما حق من وجه فمن قال انه غير منسوخ فهو صادق من وجه لأن الأشهر الحرم وغيرها يحرم فيها قتال المسلمين للمسلمين من العرب وغيرهم ومن قال انه منسوخ فهو حق من وجه . وذلك أن قتال الفرس والروم مباح في الأشهر الحرم وغيرها إذ لا معنى لتحريم القتال فيها معهم وهم لا يحرمون ذلك وبهذا اتضح المقام وزال الابهام . فالجد لله الذى ألهم وعامنا ما لم نكن نعلم

﴿ اللطيفة الثانية ﴾

(الشهور العربية والأفريقية والتبطينية وعلة تسميتها بأسمائها المعروفة الآن)

﴿ الشهور عند العرب ﴾

اختلف المؤرخون في أسماء الأشهر في الجاهلية الأولى ف قيل ان الأشهر العربية المستعملة اليوم وضعت في عهد كلاب بن مرة أحد أجداد النبی ﷺ وكان ذلك قبل الاسلام بقرنين وعدتها اثنا عشر شهرا . وقد وضعت أسماءها أصلا لبيان الأحوال وأطلقت على الأزمنة وهى (محرم) - سمي كذلك لتحريم القتال فيه حتى لمن له ثأر

(صفر) - سمي كذلك لما كان يعتري العرب من مرض في ذلك الشهر نصفر منه ألوانهم * وقيل لاصفار مكة من أهلها اذا سافروا فيه الى الحرب أو رجعوا منها في محرم (ربيع الأول و ربيع الثانى) - سمي بالربيع لأنهما كانا يأتيان في الخريف . وكانت العرب تسمى الخريف ربيعا

(جادى الأول و جادى الثانى) - سمي بذلك لاتيانهما في الشتاء عند جود الماء ووقع الجلبد حيث يحف الأرض ويقل الزرع والنبت (رجب) - سمي بذلك لأنه كان يقال فيه ارجبوا أى كفوا عن القتال فكانت العرب تعظمه ومهابه وسمى بالفرد لأنه منفرد عن باقى الأشهر الحرم المتوالية

(شعبان) - سمي بذلك لانتعاب القبائل فيه الى طلب المياه والعاراب (رمضان) - سمي بذلك لأنه كان يأتي حيث يبدأ الحرّ وترمض الأرض * وقبل لاشتداد حرّ جوف الصائم وهو ضعيف

(شوال) - سمي بذلك لقولهم شولوا أى ارحلوا * وقيل لقلة المياه فيه لأن شول الماء بمعنى قلّ * وقيل لأن الابل كانت تستول فيه بأذنانها لشهوة الضراب ولذلك لم تكن العرب نجيز فيه الزواج

(ذوالقعدة) - سمي بذلك لقفود العرب فيه عن القتال

(ذوالحجة) - سمي بذلك لاقامتهم الحج فيه

﴿ الشهور عند الافرنج ﴾

وضعت أسماء هذه الشهور في أيام المملكة الرومانية الأولى وهي
(يناير) - مأخوذ من (يانوس) وهو معبود خرافي كانوا يمثلونه بوجهين ينظر بأحدهما السنة المنصرمة
وبالآخر إلى السنة المقبلة

- (فبراير) - مأخوذ من (فبروا) وهي معبودة الطهارة عند الرومان
- (مارس) - مأخوذ من مارس معبود الحرب عندهم
- (أبريل) - مأخوذ من كلمة أبيريرى أى فتح بالرومانية لأن الزهور تفتح فيه
- (مايو) - مأخوذ من ميا وهي إحدى بنات المارد أطلس (خرافة)
- (يونيه) - مأخوذ من يونون زوجة (جوبتر) رئيس المعبودات
- (يوليه) - سمي بذلك تذكرا (ليوليوس قيصر) واضع التقويم اليولياني
- (أغسطس) - سمي به تذكرا لخلفه أغسطس أول أمبراطرة الرومان
- (سبتمبر) - معناها هذا الشهر السابع باعتبار أول السنة (مارس) كما كان قديما
- (أكتوبر) - معناها الشهر الثامن باعتبار أول السنة (مارس) كما كان قديما
- (نوفمبر) - معناها الشهر التاسع باعتبار أول السنة (مارس) كما كان قديما
- (ديسمبر) - معناها الشهر العاشر باعتبار أول السنة (مارس) كما كان قديما

﴿ الشهور القبطية ﴾

انتقلت أسماء تلك الشهور من قدماء المصريين واضعها إلى نسلهم من أمة القبط . وقد سمي المصريون
الشهور بأسماء آلهتهم التي كانوا يعبدونها في سالف العصور وكانوا يقيمون الاحتفالات كل شهر باسم المعبود
المسمى به الشهر في هيكله المكرس له

(توت) - هورأس السنة القبطية وأصل اسمه بالهيروغليفية (تهوت) أى إله الحكمة وكان يسميه
المصريون المتأخرون إله العلم والقلم ويحتفلون به عن بكرة أبيهم بأقامة الاحتفالات الشائقة في أنحاء القطر
تعظيما لعيد هذا الإله الذي كان يقع في أول يوم منه . وتستمر الاحتفالات هذه مدة أسبوع . ولا يزال
الأقباط يحتفلون به إلى الآن ويسمونه باسم (النيروز)

(بابه) - اسمه باللغة الهيروغليفية (بى ت ب د ت) أى إله الزرع حيث ينحضر فيه وجه الأرض
(هاتور) اسمه باللغة الهيروغليفية (هاتور) أى إله الجبال حيث يزين فيه وجه الأرض بجمال المزروعات
(كيهك) اسمه باللغة الهيروغليفية (كاهاكا) أى إله الخير أو النور المقدس
(طوبه) اسمه باللغة الهيروغليفية (طوبيا) أى الأعلى أو الأسفى أى إله المطر ومن اسمه مدينة طيبة بالصعيد
(أمشير) لم يستدل له على أصل
(برمهات) اسمه باللغة الهيروغليفية (بامونت) أى إله الحرارة حيث تنضج فيه المزروعات لاشتداد الحر
(برموده) اسمه باللغة الهيروغليفية (بأماوب) أى إله الموت والفناء حيث ينتهى فيه أجل المزروعات
ويقفل وجه الأرض

(بشنس) اسمه باللغة الهيروغليفية (باخنسو) أى إله الظلام لاعتقادهم أن هذا الإله يساعد الشمس
على إزالة ظلام الليل فلذا يكون النهار في شهر أطول من ليله حتى يبلغ ١٤ ساعة في بدايته
(بؤنه) اسمه باللغة الهيروغليفية (بالوني) أى إله المعادن لأن فيه تستوى المعادن والأحجار . ولذا
يسميه العامة بؤنة الحجر

(أييب) اسمه باللغة الهيروغليفية (هويا) أى فرح السماء لأنه مبدأ أفراح المصريين حيث كانوا يزعمون أن (هوريس) أى الشمس انتقم فيه لابنه (أوزيريس) أى النيل من عدوه (نيفون) أى التحاريق (مسرى) اسمه باللغة الهيروغليفية (ميثرا) أى ابن الشمس (أيام النسيء) النسيء لغة المتأخر وكان قدماء المصريين يسمونه (كوجى أتافوت) أى الشهر الصغير انتهت اللطيفة الثانية

﴿ اللطيفة الثالثة فى قوله تعالى - يوم يحمى عليها فى نار جهنم فتكوى بها جباههم - ﴾ من معجزات القرآن التى تظهر فى هذا الزمان أن أكثر ما جاء فيه من علم اليوم الآخر يظهر فى مناجاة الأرواح . ومن اطلع على كتاب الأرواح الذى ألفته فى هذا المقام أدرك هذا العجب العجيب فان قوله - فتكوى بها جباههم الخ - وقوله فى الحديث مامعناه أن البقر تطوُّ صاحبها بأرجلها وهكذا الغنم وكذلك الابل تطوُّه بأخفافها وتدور على ذلك خمسين ألف سنة حتى يتم حسابه ويدخل إما جنة وإما نارا فيما تقدم وكذلك حديث البخارى المتقدم وأن أخبث الحيات المبرع عنها بالشجاع الأقرع تطوُّقه وتقول له أنا كنزك أنا مالك . وقياس الحديث أن ماله سيمثل له . كل ذلك دلالة أن ذلك عالم المثال وأن صور الأشياء تظهر هناك وتعذب صاحبها . فهذا بعينه هو المذكور فى الكتاب المذكور نقلا عن الجمعيات الأوروبية . ولقد حادثوا الأرواح فى أمريكا وإنكلترا وفرنسا وغيرهما فى سائر الدول فأعربت الأرواح عن ذلك وأفصحت وقالت ان البخيل يعذب بماله . وهناك حكاية اليتيمين اللذين لما مات الحاكم الألمانى أخذوا يعذبانه عذابا شديدا حتى استغاث بزوجه لما أحضرت روحه وهكذا . وهذا كثير فى كلامهم . فهذا بعينه هو الذى ورد فى ديننا . وتعجب كيف يظهر سرّ القرآن فى هذا الزمان ويؤيد الكشف ماسمعه الأذان ولم تره العينان - فبأى آلاء ربكما تكذبان -

فاذن عالم البرزخ وهو ما بعد الموت مملوء من الصور الحسنة والقيحة . وأقرب شئ الى ذلك الصور التى تشمل لنا فى المنام وظهور صور أعمالنا بعد موتنا أظهر وأبهر وأجلى وأوضح - إقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا - فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد - يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا وما عملت من سوء تودّ لو أن بينها وبينه أمدا بعيدا - بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون -

فعلى المسامين أن يقرؤا علم الأرواح أولا وأن يقوموا بمعرفة هذا العلم فعلا ثانيا ليعين بمحادثة الأرواح حقائق دين الاسلام فستحدثهم الأرواح أنها تعذب بصور أعمالها ويستبين للناس إذ ذاك حقائق العلوم الاسلامية . وهذا هو اليقين وفرق بين التقليد واليقين ﴿ جوهره باهرة ﴾

﴿ هذه الآيات من قوله تعالى - قل ان كان آباؤكم وأبناءكم - الى قوله - سبحانه عما يسركون - مظهران ﴾ (المظهر الأول) آثارها فى الأمم الاسلامية فى أول ظهورها وأعمال المتأخرين لشأنها وآثارها فى الانقلاب

الأوروبى الحديث (المظهر الثانى) مجاء عن علماء الأرواح حديثا ببلاد أوروبا

﴿ المظهر الأول وفيه مقامان (المقام الأول) آثارها فى أمم الاسلام ﴾

ذم الله عز وجل الأخبار والرهبان، وخطب المسامين بذلك . خاطبهم ليكونوا سببا فى تمزيق شمل رجال الدين فى الأمم . إن رجال الدين فى كل أمة من الأمم القديمة كانوا يستبدون بالناس كالبراهمة الذين جعلوا الناس أربعة أقسام فهم أنفسهم كالرأس . ومن دونهم من الجنة كالقلب . ومن دون هؤلاء كالمعدة والأحشاء . وأدنى منهم كالرجلين وهكذا دين المصريين القدماء كان للكهنة السلطان الأعظم على الشعب فهم والفراعنة لهم السلطان الأعظم فى الدنيا والآخرة وكل مجد وكل شرف فى الدنيا والآخرة راجعان الى الملك

والى رجال الدين

جاء الاسلام بهذه الآية وقال الله فيها للمسلمين أيها المسلمون أتم خلفائي في أرضي فلا تعجلوا لأحد سلطانا على أحد وأهل الأرض كلهم عيالي وأنا ربهم وأنا كافلهم والأحرار والرهبان استبدوا بعبادي وأوهموهم أنهم يغفرون لهم وسنوا لهم القوانين فاتجدوا عبادي وأخرجوهم من هذا الدل

﴿ أنار هذه الآيات في صدر الاسلام ﴾

ألا تعجب معي أيها الدكي • أنظر الى أبي بكر رضى الله عنه انه صاحب رسول الله ﷺ وهو أقرب الناس اليه في الدين قد عرف مقصود القرآن بمعاشره النبي ﷺ فانظر ما قال لعائشة رضى الله عنها وهو في سكرات الموت ﴿ أما إنا منذ وليا أمر المسلمين لم نأكل لهم دينارا ولا درهما ولكننا قد أكلنا من جريش طعامهم ولبسنا من خشن ثيابهم ولاس عندنا من فء المسلمين إلا هذا العير وهذا العير وهذا القטיפه فاذا مت فابعثي بالجميع الى عمر • فلما مات بعثته الى عمر فلما رآه بكى حتى سالت دموعه الى الأرض وجعل يقول رحم الله أبا بكر لقد أتعب من بعده وبكر ذلك وأمر برفعه ﴾

وأمر أبو بكر أيضا أن يرث جميع ما أخذ من بت المال لنفقته بعد وفاته * ويروى أن زوجته اشتت حلوا فقال لس لنا ما اشتري به فقالت أنا أستفضل من نفقتنا في عدة أيام ما اشتري به قال افعل ففعلت ذلك فاجتمع لها في أيام كثيرة شئ يسير فلما عرفت ذلك لسرى به حلوا أخذه فردّه الى بت المال وقال هذا بفضل عن قوتنا وأسقط من نفقته بمقدار ما نقصت كل يوم وغرمه لبث المال من ملك كان له • قال ابن الأثير بعد ما نقل هذا ﴿ والله هذا هو التقوى التي لا مزيد عليها وبحقّ قدّمه الناس الخ ﴾

﴿ زهد سيدنا عمر رضى الله عنه ﴾

قال الحسن خطب عمر الناس وعليه ازار فيه اثنا عشرة رقعة منها آدم • وقال أبو عثمان النهدي رأيت عمر يرمى الجرة وعليه ازار مرقع بقطعة جراب • وقال عليّ رأيت عمر يطوف بالكعبة وعليه ازار فبه احدى وعشرون رقعة فيها آدم • ومن قوله رضى الله عنه ﴿ أيها الناس انى ما أرسل اليكم عمالا ليضربوا أبشاركم ولال يأخذوا أموالكم وانما أرسلهم اليكم ليعلموكم دينكم وستكم فن فعل به شئ سوى ذلك فليرفعه الىّ فوالذى نفس عمر بيده إذن لأقصنه منه ﴾ الى أن قال ﴿ وكيف لا أقصه منه وقد رأيت النبي ﷺ يقص من نفسه ألا لا تضربوا المسلمين فتدلوهم ولا تحمدوهم فنفثوهم ولا معموهم حقوقهم فتكفروهم ﴾ اه ومثل هذا روى عن سيدنا عليّ وسيدنا عثمان رضى الله عنهم أجمعين

مضى الصدر الأوّل وأكثرت القوم على هذا فانظر للأثم الاسلامة بعد ذلك ما كادت القرون الأولى تنتهى حتى أظلمت آفاق الأمم الاسلاميه ودعوا من قلوبهم شبرا بشرا وذراعا بذراع واتخذ صغار العلماء بالعقول وأفهموا الناس أن كثيرا من العلوم لاتنفع في الدنيا والآخرة لأجل أن يتولوا هم القضاء والوضايا ويتصدروا في المجالس واستمروا نوما عميقا محزنا وشرة الملوكة على طام الدنيا • وأنا أذكرك بما نقلته في المجلد الثالث في سورة المائدة من هذا التفسير فقد ذكرت هناك نص ما جاء من الامجاد عند قوله تعالى - فبعث الله غرانا يبحث في الأرض - وهذا نص بعضه

﴿ واحترز من الاغترار بتلك اات عامه - السوء فان رّهم على الدين أعظم من السبطان ﴾ وهناك تحد بيان سب ذلك إذ هم زيتوا للناس بأفساهم وأقوالهم الافتصار في زمانهم على علم الفقه وذلك ليتصدروا في المجالس ويتولوا القضاء والوضايا فالحلم اذن مصدة لهم يص يدون به المال فرجع القوم إذ ذاك الى أخلاق الأحرار والرهبان الذين قال الله فيهم - امهم يأكلون أموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله - فاذا يكون هذا يشبه أكل أموال الناس بالباطل وأن لم يكن باطلا من كل وجه • رأينا اذا صدوا عن العلوم كما

يقول الغزالي فقد أشبهوا من يصدّون عن سبيل الله بعض الشبه فاذن تكون هذه الأئمة قد تبعت من قبلها شبرا بشبر وذراعا بذراع وأصبحت كما قال الله تعالى - ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل فطال عليهم الأمد فقست قلوبهم وكثير منهم فاسقون - وهكذا صار لبعض علماء الاسلام في كثير من الأزمان من الأعمال ما اتفق للأخبار والرهبان المذكورين في هذه الآية والله هو الولي الحيد ومنه التوفيق والحمد لله رب العالمين . انتهى الكلام على المقام الأول لهذه الآيات في الأمم الاسلامية قديما وحديثا

﴿ المقام الثاني آثار هذه الآيات في الانقلاب الأوروبي ﴾

اعلم أن أكبر مظهر لهذه الآيات قد ظهر ظهورا واضحا في أوروبا . ألا تعجب معي كيف كان مظهر هذه الآيات واضحا ظاهرا في أوروبا ظهور الشمس . ألا تتأمل في حال المسيحيين كيف كان (الكاثوليكية) الذين هم يسمون (ملكانيه) أيضا لهم رئيس ديني وهو الأسقف العظيم والخبر الكبير والتأسيس الأنغم . من هو هذا . هو المسمى (البابا) ومقره وسكنه (روما) بدولة (إيطاليا) فهو رئيس أهل هذا المذهب وهو كالقطب عند المسلمين . ومن جهة أخرى هو ملك سياسي وأهل إيطاليا كلهم على مذهبه وقد جعلوا للبابا السلطان الأعظم عليهم سنة ٧٣٦ م الموافق سنة ١٠٨ هجرية . وصار البابا يترقى حتى صارت له مقاليد الدين والدنيا فكانت للبابوات ممالك واسعة في الأرض . وكان لهم حق كبير في تولية ملوك أوروبا وعزلهم كما يشاؤون . وكان لغيرهم من الملوك تاج واحد وأما هم فكان لهم ثلاثة تيجان واحد فوق الآخر دلالة على كمال السلطة ويدهم الحرب والسلم . وكانوا يحرقون من خالفهم بالنار وهو حي . وقد ألزم البابا مرة إمبراطور ألمانيا أن يقف حافيا ثلاثة أيام في فصل الشتاء أمام باب قصره ليطلب منه الغفران . وروس البابا مرة برجله تاج ملك (جرمانيا) حيث كان جاتيا أمامه يطلب الغفران . ولما استفحل أمرهم انحطوا شيئا فشيئا إلى سنة ١٨٧١ م الموافقة سنة ١٢٨٨ هجرية إذ ذاك سقط أمرهم بالكلية ودخل الايطاليون إلى عاصمة مملكة البابا وأخذوها منه وأبقوه رئيسا على الكاثوليكية فقط ومقره في الكنيسة الرومانية وليس له من الرئاسة غير ذلك

هذا هو ملك رجال الدين الذين أشار لهم القرآن هنا . يقول الله للمسلمين أيها المسلمون انسروا العلم في الأمم وهدّبو نفوسكم وكونوا للناس آباء رحاء ولا تكونوا كرجال الدين في الأمم المسيحية واليهودية الذين جعلوا الدين مصيدة لجمع المال . يا أهل الأرض إياكم أن تأكلوا أموال الناس باسمي ولا تجعلوا ديني سبيلا لظلم عبادي فمن كان خليفتي في الأرض فليكن نورا مبنا للناس كالشمس لا يريد جزاء ولا شكورا كما اتفق لسحو أي بكر وعمر وعلي وأمناهم . أما المتأخرون من علماء الاسلام فأكثرهم يجهلون مقصد القرآن وهكذا أهل أوروبا اتسل ملك البابا فيهم فوق ألف عام وهم خاضعون لسطوة رجال الدين فأخروا تلك الأمم ولم يستيقظوا إلا بعد أن خذلوا رجال الدين . أنظروا أيها المسلمون آثار الأمم وآثار الاسلام فيها

(١) قال المؤرخ (كونيوس اغريبا) عند وصفه ابتياع ملّ الخطايا في عصره بالمال مانعه ﴿ ليس من ذنب فظيع إلا أمكن حله بالله ينار حتى القتلة وسفا كوالدماء كانوا يتسرون الحلّ والعفو بالأموال الطائلة ﴾ انتهى . أليس هذا هو نوص الآية إذ يقول هنا - ان كنبر من الأخبار والرهبان ليأكلون أموال الناس بالباطل - رأى باطل أشد من هذا ويقول تعالى هنا أيضا - انخذرا أمبارهم ورهبانهم أرنا من رب الله - وأي ربوبية أعظم من غفران الخطايا فهذه ربوبية جسعة بالأموال

(٢) ومن اطلع في مدينة (أنترس) مجد في قبر (كونيوس فان لاند شردت) مانعه ﴿ تنسكب السماء بالاجتهاد أو تسرى بالمال ﴾

(٣) ليس من سئ مقدس إلا جعله رجال المسيحية متجرا فيتاجرون بالسمائر والايمان وضعف النفوس

وقد جعلوا دفن الموتى بابا للثروة فيقرعون للغنى الأجراس ويشعلون له الشموع ويحملون له البيارق والصلبان ويكسون الكنيسة برايات الحداد ويسبرون أمام جثته بالترتيل وهكذا • ومن أعمال البابا (أوربانس) الثاني انه لعن (أريكس الرابع امبراطور ألمانيا) مع أعوانه • وهذا بعض هذه اللعنة • انا نفصلهم عن حضن الكنيسة ولنغنيهم أبدا ليكونوا ملعونين في المدن والدساكر وفي كل أرزاقهم الخ وهي طويلة جدا ملة كلها لعنات

(٤) ومن أعمال نصارى الاسكندرية سنة ٤١٥ بايعاز أسقفهم وكهنتهم انهم اختطفوا العالمة (هيباتيا) ابنة (تيون الاسكندري) الرياضى الشهير في عصره ومزقوا جسدها إربا لأنها كانت تعلم الفلسفة ونجبت العلم والفضيلة وتحت عليها

(٥) وفي سنة ٧٨٢ قض (شرلمان الكبير) بايعاز الخبر الرومانى على أربعة آلاف ساكسونى ونيف من مدينة (واردن) وضرب أعناقهم في يوم واحد لأنهم أبوا قبول العهد

(٦) وفي سنة ١٠٠٧ أحرق أقواما في مدينة (أورليان) وهم أحياء • وفي سنة ١١٣٤ أحرق حيا (بطرس برويس) في مدينة (لانجدوك) لأنه انكسر صخرة معمودية الأطفال ونحو ذلك

وفي سنة ١١٥٥ قتل خنقا (ارنالدودى بريسا) لأنه نشر تعليم أراتيكيا ماله وجوب عشه الاكليروس من عطايا المؤمنين الاختيارية فقط • وفي سنة ١١٦٠ قام الكاثوليك على جماعة من (الفويين) عصوا أمر البابا فأحرقوا منهم عددا كبيرا وقتلوا منهم في فرنسا ثلاثة آلاف من جلتهم كثير من الصبيان • وفي سنة ١٢٠٩ اضطهد الكاثوليك أيضا (الأليجين) في مدينة (بزيه) فذبحوا منهم ثلاثين ألفا وأحرقوا منهم في مدينة (لاقور) أربعائة انسان دفعة واحدة وخنقوا أمير (أراتيكيا) بعد أن أحرقوا امرأته وبنته وأخته معا ثم شقوا أميرا آخر مع ثمانين شخصا من آل يتيه ثم غزوا مدينة (لانجدوك) ومنح البابا (اينوشديوس) الثالث غفرانا كاملا لكل الذين اشتركوا في هذه المذابح والغزوات • وفي سنة ١١٨٤ تأسس ديوان التفتيش في مجمع (فيرونا) وصادق عليه البابا (اينوشديوس) الثالث سنة ١٢٠٤ وبنته نهائيا البابا (غريغوريوس) التاسع براءة خصوصية • ويقدر المؤرخون بالملايين عدد الذين قتلوا بحكم هذا الديوان • قال المؤرخ (مبشيله) ان عذاب النار كان متنوعا فيضعون نارة المحكوم عليه داخل (آتون مضطرم) فيموت حالا • وأحيانا يلقونه على نار ضعيفة ويقلبونه عليها بكلاليب من حديد مزارا عديدة الى أن يحل به الموت ببطء فينقذه من عذابه المهول وتارة ينزلون بالمحكوم عليه في دهليز تحت الأرض ويضعونه في حفرة بقدر قامته ثم يستون ذلك عليه الى عنقه • وهذا هو معنى دفته حيا ولا يبقى الا مسع صغير أمام رأسه يأتيه منها السجان بالطعام الى أن يوافيه الموت بعد عذاب شديد • وتارة يأتون بالأسياخ الحديدية فيدخلونها تحت أظافر اليدين والرجلين وهكذا الحال من الحديد المنطبقة على باطن القدم المحماة في النار • وكذلك الرصاص الذائب يسكبونه على الجراح الدامية • وهكذا خفاف جهنمية تشد على الأرجل الى أن يقطر منها الدم وتنفت اللحم وتتطاير العظام • وهكذا مسامير محوطة تصب في الأحشاء زبنا غاليا • وهكذا كلاليب حامبة بها يقطع الثديان • وهكذا من أنواع العذاب الشديدة الجهمية • ذبح النصارى كثيرا من اليهود في انكاترا أيام (رنكاردس الأول) زمن بعده وعذبوهم ونهبوا أموالهم الى أن طردوا نهائيا من البلاد سنة ١٢٩٠ م

وأحرق لويس الحادى عشر ملك فرنسا منهم في مكس ١٨٣ شخصا مع راعيهم • وفي عام ١٢٤٩ أحرق منهم ثمانون انسانا في بلدة (آجين) • وفي سنة ١٢٦٧ حكموا على الراهب (روجر باكون) بالسجن (١٤) سنة لأنه أبرم عهدا مع الشيطان في أبحاثه العلمية • وفي سنة ١٣٩٠ ذبح النصارى في

مدينة (سيفيلا) أربعة آلاف شخص من اليهود بايعاز كاهن اسمه (هرماندومارتش) ولازال باقي اليهود يعانون العذاب حتى طردوا منها بتاتا أيام الملكة (إيزابلا)

وحكم في انكلترا بنش قبر (وويكلف) لأنه ترجم الكتاب المقدس وذلك الحكم بأمر مجمع قسطنطين سنة ١٤١٥ وطرح رفته في النهر • ويقدر المؤرخون المحكوم عليهم في محكمة التفتيش باسبانيا ٥١٠٠ شخص أيام (توركويمادا) التي دامت ١٨ سنة وعدد الذين أحرقوا مابين ثمانية وعشر آلاف • وقتل في الأندلس في سنة واحدة ألفا يهودي وعذب منهم ١٧ ألفا وأحرق منهم عدد عظيم في مدينة (بامالونا) في فرصة زواج أمير البلد • والاحراق غالبا كانوا يتخيرون له فرصة زواج الملوك فيجلس الملك والملكة على دكة عالية ويؤتى بالمحكوم عليهم بين تصفيق الجمهور وعلى رؤسهم أكاليل من ورق نقشت عليها رسوم الشياطين وقصده الموسيق بالأنغام ورئيس التفتيش حامل في يده كتاب الانجيل • وفي سنة ١٥٦٨ أصدر ديوان التفتيش الروماني حكما باهلاك كل سكان (هولاندا) لاتباعهم الهرطقة وعدد الذين قتلوا في (اسبانيا) أيام (كارلس الخامس) وابنه (فيلبس الثاني) خسون ألفا • وفي سنة ١٦١١ طرد المسلمون من (اسبانيا) وعددهم ألف ألف • وقتل منهم مائة ألف بايعاز رئيس أساقفة (فالنا) الذي أمر بقتلهم كما قتل داود الفلسطينيين وشاول العمالة • وفي سنة ١٥٧٢ حدثت مذبحة (سان باتلمي) الشهيرة فذبح تلك الليلة في باريس وحدها عشرة آلاف ونيف من البروتستانت من شبان وشيوخ وأطفال ونساء وحوامل وفي الأقاليم نحو أربعين ألفا • ثم ان (البروتستانت) فعلوا أكثر مما فعل (الكاثوليك) فارتكبوا فظائع مريعة في ألمانيا وهولاندا وانكلترا خصوصا أيام (أنريكس الثامن) والملكة (البصابت)

وقد قتل في انكلترا وايكوسيا للدواع الدينية في مدة مئتي سنة مليوني نفس • وفي سنة ١٦٠٠ حكم ديوان التفتيش الروماني على (جورداتوبرنو) العلامة الشهير بالاحراق حيا لأنه رأى مارآه (كوبرنيك) و (غاليلوس) في دورة الأرض وقوله إن النفوس ترتقي في العوالم التي لاتنتهي منتشرة في الفضاء • وفي سنة ١٦٩٩ حكم على (قانيين) بالاحراق حيا في مدينة طولون لأنه ألف كتابا ونشره يسمى (محاورات في مسائل الطبيعة) • وفي سنة ١٦٨٥ نقض لويس الرابع عشر بايعاز (الاكليروس) معاهدة (نانت) مع البروتستانت فسبب عن ذلك مذابح شتى وامتلات سجون فرنسا من أهل الإصلاح • ويقدر عدد القتلى بأكثر من ثمانمائة ألف أي من الذين قتلوا وسجنوا ونفوا • وقتل في مدينة (لاتجدوك) وحدها مائة ألف انسان حرقا وشقا وتعذيبا في القرن الثامن عشر وحكموا بايعاز أسقف (اميانس) سنة ١٧٦٦ على الفتى المسمى (دي لابر) بقطع يده وقلع لسانه واحراقه حيا لكونه لم يؤد الاكرام الواجب (لايقوتة العذراء) وقت طوافها الاحتفالي وله من العمر ١٩ سنة • انتهى

هذه بعض أعمال رجال الدين في أوروبا وأممي الآسن مئات الخوادر في كتب مختلفة ضرب بنا عنها صفحا اكتفاء بالقليل المفيد عن الكثير • وانما الذي يهمننا الآن أن هذا الضلال لم يزل عن أوروبا إلا الاسلام فان القوم نازعوا المسلمين في الحروب الصليبية وعرفوا الحقائق فأذلوا رجال الدين وصاروا أحرارا • ولاكتف لك أيها الذكي بإيراد ماجاء أيام طبع هذا الكتاب من رسالة بقلم سيدة أوروبية أسلمت وكتبت مذكرات ونسرتها في بلادنا المصرية فهناك نصها لتعلم كيف كان فوله تعالى - اتخذوا أحرارهم ورهبانهم أربابا من دون الله الخ - ونداء الله للمسلمين بقوله - يا أيها الذين آمنوا ان كثيرا من الأحبار والرهبان الخ - قد ظهرت آثارهما في أوروبا بأجمعها في العصور المتأخرة كما ظهرت آثاره في الاسلام في العصور الأولى

فهناك نص ماقلته تلك السيدة الأوروبية بالحرف تحت عنوان الخ الحضارة الاسلامية والحضارة الأوروبية

- رجال الدين وهماي ذه

﴿ مذكرات سيدة أوروبية أسلمت ﴾

(الحضارة الاسلامية . والحضارة الأوروبية)

﴿ رجال الدين ﴾

لا أستطيع في هذه الأسطر القليلة أن أتعمق في بحث الدور الهائل الذي لعبه رجال الدين في سياسة أوروبا جمعاء فيما بين القرنين السادس والسابع عشر وماجره اسرافهم في الأمر من حروب ونقم فانه يحتاج الى مجلدات . وأن كل من قرأ شيئاً من تاريخ أوروبا يعلم كيف استفحل أمر رجال الكنيسة في ذلك العهد . وكيف سلبوا أموال الأئمة واستحوذوا على أملاكها . واستبدوا بالوظائف الحكومية والمكانات العالية . وكيف كانوا يعيشون في مثل بذخ الملوك . لهم ماليس للناس . ولايجرى عليهم مايسرى على باقي أفراد الشعب حتى ضاقت الملوك ذرعاً بما كانوا عليه من اسراف وظلم وتسلط على العقول والقلوب باسم الدين والكنيسة . وظلوا على تلك الحال الى أن أردوا أوروبا بأسرها في هوة الخراب بتلك المجزرة الهائلة التي أطلق عليها التاريخ اسم (حرب الثلاثين) وما أعقبها من مطاردة (لويس الرابع عشر) ملك فرنسا لطائفة (الهيجنوت) مطاردة قضت على مائتي ألف منهم بالغربة والنشيت في أنحاء العالم

والحقيقة أن رجال الدين في ذلك العهد أساءوا استعمال سلطتهم الروحية واتخذوا من الدين ذريعة لنيل مآربهم السافلة من سلب الأموال والعتب بالمتلكات والوظائف وسائر مرافق الحياة ولقد عاشت أوروبا تحت تأثير هذه الطائفة وتضليلاتها في ظلم وجهالة الى أن نبت فيها أمثال (فولتير) و(روسو) خفروا العقول من الأوهام التي كانت لاتزال عالقة بها وحطموا تلك القيود البالية التي غلغل بها رجال الكنيسة رقاب الشعب المسكين . وأخذت أوروبا في دور النهوض والتقدم وكانت كلما أعرضت عن رجال الدين وأهملت تعاليمهم المسممة ازدادت رقياً وتقدمت الى أن بلغت بفضل اهتمامها التام لهذه الطائفة مبلغها الحالي من الرقي وال عمران

ولقد حدا بي كل ذلك الى الظن في بادئ نشأتي أن كل الأديان في هذا سواء الا أني تحققت بعد أن اعتنقت الدين الاسلامي أنه خير الأديان وأمتها أساساً وبنينا . وانه دين الاجماع . دين الحكمة والفلسفة دين العلم . دين الحرية والاخاء والمساواة

واني لعلي يقين الآن أن أمثال (فولتير) و (روسو) وغيرهم من قادة الفكر في أوروبا لم ياتوا بنظرياتهم الفلسفية وآرائهم في الحرية والديموقراطية الا بعد أن تشبعوا بفلسفة الاسلام واستقوا تلك المبادئ من روحه السامية مما عثروا عليه في بطون الكتب المنهوبة من الاندلس ومصر وغيرها . واني لأتنبأ بأنه سيأتي يوم قريب تنلج فيه أنوار هذا الدين وأسراره العالية فتكون أوروبا وأمريكا أول من يبادر الى اعناقها شين باشين . وهم يزعمون أنه دين الجود . ويساعدهم على ذلك نفر من بنيه . ولكن أسألهم . هل دين الجود يأمر بالحرية والمساواة . ويقرر مبدأ المسؤولية الحكومية والمشورة وينسر الديموقراطية . أوليس عمر أول حاكم ديموقراطي أسس ملكه على العدالة ونادى بالحرية والمساواة أوليس هو القائل ﴿ ان الناس ولدتهم أهم أحرار فم استعبدتوهم ﴾ . أوليس هو أول من قرر مبدأ مسؤولية الحاكم أمام الأمة حين وقف قائلاً ﴿ من رأى في أعوجاجا فليقومه (فيجييه العربي) لورأينا فيك اعوجاجا لقومناه بحد السيوف ﴾

أوليس القرآن أول نظام قرر المشورة قال تعالى (وشاورهم في الأمر) وعدم استئثار الزعيم أو الحاكم بالرأى . أوليس الاسلام أول من قرر حق انتخاب الأمبر أو الحاكم للأمة . ذلك بان سيدنا محمداً ﷺ

مات ولم يوص بالخلافة من بعده لأحد من أصحابه

أوليس القانون المدني صورة محورة من نظم السريعة الإسلامية وفلسفة ابن رشد . والأدلة على ذلك كثيرة ليس هذا الموضوع محلا لذكرها . والآن وقد أثبت في هذه النبتة التاريخية على ما كان لرجال الدين من أثر في سياسة أوروبا وأخلاقها . فاني أعوذ بالقارئ إلى الشرق في أيام عزه وسلطانه مستعرضة ما كان عليه رجال الدين في عهد شروق أنوار الاسلام وكيف كانت أخلاقهم وصفاتهم وما تركوه من الأثر في نفوس الأمم التي تغذت بلبان تعاليمهم وارتشت من كوؤس علمهم وحكمتهم

نعم لقد كان للشرق عز وسلطان أيام كان للدين رجال يحمونه ويحافظون على تعاليمه ويمشون على سننه . ترخص أرواحهم وتغلو في سوق الفضيلة ذمهم وضمايرهم . استلنوا ما استخشن المترفون وأنسوا بما استوحش منه الجاهلون . لم يفتنوا بحم المال والجاه ولم يركنوا لذوى العز والسلطان

نعم بمثل هؤلاء عز الاسلام وخفق على العالم لواء العدل وعمت الحرية وتآخى الناس على اختلاف طبقاتهم في ظلال الامن والسلام . من ذلك ترى أن الشرق وان أخذت منه الحلاقات المذهبية التي لا تزال حية حتى اليوم كالشيعة والسنية والروافض وغيرهم قد اقترن تاريخ مجده ورقبه بأيام تمسكه بالدين على يد رجاله العاملين . فالشرق والغرب عندي في هذا الموضوع ككفتي الميزان . تركت أوروبا الدين وتخلصت من رجاله الظلمة المستبدين فرقت وعزت وتحمرت العقول ونضجت الأفكار وأهمل الشرق أمر دينه واحتقر تعاليمه واستهان بتسريعه ورماه خطأ بأنه دين الجود فتقلص ظله وزال سلطانه وانمحت دولته . وهنا أقف وقفة المحزون أناجي الشرق وأسأله . هل أنت حقاً ذلك الشرق صاحب المدنية القديمة والتاريخ المجيد مهبط الوحي ومبعث العدالة ومخرج تلك العقول التي حيرت بديع صنعها ورائع ثمرتها أفكار أهل أوروبا وأمريكا الذين كانوا يرتعون في ذلك العهد في مجاهل الظلم والجهالة

ان كنت أنت ذلك الشرق فلم أظلمت بعد ساطعة الأنوار ولم اكفهر جؤك وأظلم أفقك وزالت سطوتك وأصحيت مقهورا بعد أن كنت قاهرا ومستعبدا بعد أن كنت سلطانا عادلا . هل تغيرت الأرض والسماء أم جفت الأنهار وتعطل الليل والنهار . لا ان شياً من كل ذلك لم يكن . انما هو خراب القلوب من - الإيمان بعد عمارها وبيع الدم والضمائر رخيصة في سوق الدنيا ونبت الدين وتعاليمه وافقار أهل العلم من صفات العلماء واستكانة الملوك والأمراء . وان شر ما أنعياه على الشرق اليوم وأكبر ما آخذة عليه من أسباب التدهور والانحطاط هو تغير أخلاق العلماء ومحل قلوبهم من العلم والعمل

أنظر الى مافعله علماء بني غازي . ألم ينادوا باسم عثمانويل ملك ايطاليا على المنابر بعد خلع الخليفة والله يقول - يا أيها الذين آمنوا لاتتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين - الآية

ألم يبايع علماء الحجاز والسودان الحسين بن علي المؤيد من قبل الانجليز بالخلافة . ألم يقيم سعيد الكردي باسم الدين في وجه الكمالين أصحاب السلطة السريعة على البلاد ارضاء لشهوته من الانجليز

ألم نرى الى أعمال سادتنا العلماء في مصر . وقد ظنوا أن الدين انما هو ارضاء اللحى وبوسج الأكام ولبس الفرجيات وان أقفرت بيوت الله وأظلمت وعمرت المواخير وبيوت الدعارة وازدهت . وهل تراهم مشتغلين بغير عمارة الجيوب وان خربت الدم والقلوب . وهل تراهم الا صائحين ليل نهار بتضخم المرتبات وزيادة الجرايات وان فتكت بأهل البلاد حي الجر والبلبر والمخدرات

أين سطوة العلم وعز الايمان . وقد حثت أقدام هؤلاء السادة من السعي الى القصور والعمارات والجرى وراء كل ذي لقب من أصحاب المراتب والمرتبات . أين تآلفهم النافعة . أين دعاياتهم ضد هجمات المبشرين واحتجاجاتهم ضد كيد المستعمرين . أين صبحهم التي كانت تزلزل العروس وتمزق القلوب

أين العلماء الذين كان يقصدهم الملوك والعظماء ولا يقصدون . ويسألهم الكبير والصغير ولا يسألون
أين من قيل فيهم انهم ورثة الأنبياء . وان قطرات أقلامهم ترجح بدم الشهداء . قضت دولة أولئك
العلماء وأصبحت لا ترى الاكل حفيظ لبعض قشور من الشريعة وأصول الفقه يستمرها ابتغاء قصص الفلوس
لا في سبيل اصلاح النفوس . متهافت على الأمراء والعظماء . لا يرى منفعة دينية . أوحظا عاجلا عند كبير
الاطار اليه كالذباب لا يقوى على رؤية العسل دون أن يهوى عليه

أما الدين . أما الضمائر والدم . وعلق النفس والهمم . فذلك ما ليس يعنيه ما دام لا يسد البلعوم
ولا يهيئ أسباب العيش الرضى الهنيء . وليلة القدر التي هي خير من ألف شهر يحببها السادة العلماء في دار
المنسوب السامى وتلظم الجوامع وتقف بعد ذلك بيوت الله

أراح الله الشرق من شر المنافقين . وقبض له علماء عاملين يأخذون بيده وينهضون به فيعود الى
ماضيه القديم ويسترد مجده التليد فاني لأظن الأرض تخلو من هذا للثل الأعلى للعلماء . بل ان هذا الظن
قد تحول منى الى تحقيق بعد أن تبين لى فى نفسى صدق على بن أبى طالب حيث قال ﴿ اللهم لا تخلى الأرض
من قائم لك بحجة اما ظاهرا مشهورا أو خائفا مقهورا لثلاث بطل حجج الله وبيناته ﴾ وليس بضائر الشمس
أن تحجبها عن الأبصار السحب السوداء أو أن لا ترى نورها أعين الخفاش فانها بالرغم من كل هذا موجودة
وهى نضى وهى تنفع . أما أنا فأعتبر نفسى سعيدة السعادة كلها حيث قد من الله على باخترق هذه
السحب السوداء بنور البصيرة فعرفت من أنكره الناس وعثرت بمصباح (دياجونيس) على ما لم يعثر عليه
(دياجونيس) نفسه ذلك هو الرجل . وانى لست بالساذجة ولا بالجاهلة فان قلت انى عثرت وعرفت فعلى
علم ونور وبصيرة . انتهى
مدام رثيفة كامل

وبهذا تم الكلام على المقام الثانى من المظهر الأول لهذه الآيات

﴿ المظهر الثانى ماجاء عن علماء الأرواح حديثا ببلاد أوروبا ﴾

(معجزات القرآن فى هذا الزمان وظهور الكشف الحديث مصداقا لهذه الآيات من قوله تعالى
- الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا فى سبيل الله - الى قوله تعالى - فنزقوا ما كنتم تكذبون -)
ولنفصل الكلام فى هذا على ثلاث جواهر ﴿ الجوهرة الأولى ﴾ ملخص هذه الآيات اجالا بنى عليه
مابعد ﴿ الجوهرة الثانية ﴾ فى مبحث عام فى النفس الانسانية وقواها وملكانها وأخلاقها لأنها هى أس
جميع الأعمال ﴿ الجوهرة الثالثة ﴾ فيما أعلنه بعض الذين خاطبوا الأرواح من علماء المسيحيين الكبار
وحكائهم وأنهم شاهدوا فى الجنة قصورا وفى النار ظلمات وسعيرا وأن بعض رؤساء الدين المسيحى من آباء
الكنيسة الرومانيين فى أسفل جهنم الخ . وأن الدين الاسلامى قد ظهر له أحسن أثر فى الأموات الذين
اعتنقوه الخ وهذا المقال من أعجب ما فى هذا التفسير

﴿ الجوهرة الأولى مجمل هذه الآيات هو ﴾

- (١) ان من قدم النفس والمال لله فهو فى الجنة
 - (٢) ان الذى يقدم حب المال والأهل وغيرهما على حب الله فهو فى جهنم
 - (٣) ان النصر بيد الله لأن العالم فى قبضته
 - (٤) معاداة الكفار
 - (٥) ذم النصارى واليهود الذين جعلوا لله شريكا واتبعوا الأحرار والرهبان الذين يخللون ويحرمون
 - (٦) الأحرار والرهبان لشهرهم على المال وحبهم للرئاسة يعذبون فى جهنم
- هذه الأصناف الستة ترجع لأصل واحد وهو أن النسر على المال والرئاسة أوحب أمر من الامور يصت

النفس عن حب الله تعالى وهذا يوجب عذاب جهنم . فهذه الآيات جعت ما بين مؤمن مثاقيل عن الجهاد لأجل مسكنه أو ماله أو أهله وبين رئيس ديني مغرم بالمال والرئاسة الخ وبهذا تمت الجوهرة الأولى

﴿ الجوهرة الثانية ﴾ في تحليل النفس الانسانية ومعرفة قواها وملكاتهما حتى نقف على سرها المسكنون المخزون الذي به ندرك بعض سر هذه الآيات . ثم نقف في ﴿ الجوهرة الثالثة ﴾ بمصادقها من العلم الحديث اللهم انك أنت الذي تحيي القلوب وتخرج الحي من الميت . أنت الذي شرحت صدرى لهذا التفسير وأنعمت على بالتوفيق وأريتني بدائع الغرائب ومشاهد الحوادث حتى يظهر سر كتابك في هذا الزمان الذي التبس فيه الحق بالباطل . اللهم انك أنت الذي خلقت نفوسنا وأضأتها بنورك وأودعت فيها جواهر وأبدعت وزوقت وصوّرت وأحكمت فكانت نفوسنا (١) قابلة لمعرفة جميع الموجودات (٢) مشاركة لكل حي في صفات عامة فهذا تودّ لوشملت جميع الأحياء بالرحمة والاحسان (٣) وحياتها متوقعة على العوالم العلوية والسفلية بوجه عمومي (٤) وهي من جهة أخرى تودّ لتبتلع كل موجود اطاعة لشهوتها أو تهلك كل حي اطاعة لغضبها وسطوتها . وبيان هذه الأربعة أن نقول

هلم أيها الذي أحدثك دقائق واعتزل عالم الأجساد وادخل معي عالم روحك وتفكر فيها فما أذا أصف نفسي وهذا الوصف ينطبق على نفسك وقد أمرني الله وأمرك أن تنظر في نفوسنا فقال - وفي أنفسكم أفلا تبصرون - وهذا فيه توبيخ لنا وانكار علينا لعدم نظرنا لنفوسنا فامتثالا لأمره تعالى أنظر في نفسي وأنت تنظر في نفسك فأقول

قل لي أأنت تجد انك تحب أن تعرف جسمك ومنزلك وقرينتك وأمتك والكرة الأرضية والمجموعة الشمسية وعالم المجرة الذي يحتوي على نحو (٢٤٠) ألف ألف من النجوم التي هي أكبر من شمسنا وأضوأ جدا . فمنها ما هو أضوأ منها (١٠٠) مرة . ومنها ما هو أضوأ ألف مرة . ومنها ما هو أضوأ ثمانية آلاف مرة وأكثر كما تقدم كثيرا في هذا التفسير . ثم وراء هذه المجرة مجرات أخرى قد وصلت إلى ما يزيد على ألف ألف مجرة وكل واحدة من هذه فيها شمس كشمس مجرتنا . اللهم أنت القدوس . أنت العليم . أنت الحكيم . أنت الكريم . فمن كرمك أن أبدعت نفسي وأبدعت نفس قارئ هذا الكتاب وجعلتهما تواقين إلى هذه الجباب التي ذكرتها سابقا في سورة الأنعام وسأذكر بعضها في سورة يونس وغيرها . بل ان هذه النفس نراها ندرك أن هناك مالا نهاية له في الزمان والمكان والعوالم ولكنها حين تريد أن تصوّر ذلك تبهر وتنكمش وتتقهقر وتقول لا قدرة لبعيرني على تصوّر هذا وأذن ترجع القهقري وتقول ان مالا نهاية له يعلمه من وجوده لانهاية له وهو الذي دبر هذا الوجود فمن أنا حتى أقف على سر الوجود فمن هذا يتبين أن نفسي ونفسيك معا عاشقتان مغرمتان بالاطلاع على كل موجود . ومعنى هذا أنهما قابلتان لذلك كما قبلتا الطعام والشراب ويظهر لي أن كل ما تميل اليه النفس هو من جبلتها وطبيعتها والافعال اذا كان ميلها للطعام سببا لحياتها وميلها لاقتراب الرجل والمرأة سببا لبقاء الولد فهكذا فليكن ميلها لمعرفة العوالم وحبا سببا لسعادة كبرى مناسبة لهذا الميل كما سعدت سعادات صغرى بالميل للطعام وللزواج . هذا هو ما قصدت من شرح ﴿ الأمر الأول ﴾ وهو قبول النفس لمعرفة جميع الموجودات ﴿ الأمر الثاني ﴾ ان الانسان لمشاركته لأبناء نوعه في عواطفه يحب حياة كل انسان متى خلى وطبعه . والبرهان على ذلك أنك ترى الانسان اذا شاهد قطارا دهم رجلا وقتله في مصر أو بغداد أو الستانة أو كلكونا أو باريس أو برلين فانه في الحال يفزع وبجزع وهذا دليل على أنه بفرق بين حالي هذا المقتول ويفضل حال الحياة على حال الموت ﴿ الأمر الثالث ﴾ ان نفسي التي تحب معرفة كل شيء وحياة كل انسان (اذا وصلت لليقين) تعرف انها متوقعة على جميع العوالم العلوية والسفلية . وهذا واضح في نايها هذا التفسير أفلا تحجب من هذا . ألا تحجب من

أن حبا معرفة العوالم وعطفاها العام يناسبان احتياجهما العام . اللهم ان نفسى لاتعيش فى هذه الدنيا الا بحسب تحفظه قرية تحمىها دولة يحيط بها هواء وأضواء مشرقات من العوالم العالوية والأمم جميعها والدول مشتركات فى الامور العامة كالأسلاك البرقية (التلغراف) وكالمسرة (التلفون) وكالقطرات فى البرد والسفن فى البحر وهكذا . فالأمم على هذه الأرض كلها متعاونات وان ككن متعادات وهذا هو الحب . حب عام واحتياج عام واشتراك عام . وان كان هذا الاشتراك سوريا والقلوب مقفلة على الطمع والشهه والعداوة والبغضاء لنقص أهل الأرض أجمعين إلا قليلا منهم - وقليل من عبادى الشكور -

﴿ الأمر الرابع ﴾ اما مع هذا الحب وعذا الغرام بالعلم والاشتراك العام كنت فيها قوتان ﴿ احدهما ﴾ جاذبة ﴿ والأخرى ﴾ دافعة . أما القوة الجاذبة فهى الشهوات التى أعدت لبقاء الحياة فى الدنيا . فهذه الشهوات نراها قوبة هائلة فكما رأينا عقولنا تود معرفة كل كوكب وكل شمس وكل أرض كما هو معروف من أخبار علماء أهل أوروبا الذين يودون أن يسافروا للقمر أو يخاطبوا أهل المريخ الخ ونحن نتشوق لذلك شوقا كبيرا . هكذا نرانا اذا ملكننا لاتقف عند حد فنحن نكفيها الأطعمة الحاضرة والملابس الساترة . لكن هذه النفس تندفع فى شهواتها كاندفاعها فى عالمها يود الانسان لو يملك قرية أو أمة أو أهل الأرض جميعا . والدليل على ذلك مانعرفه عن نابوليون وبختنصر وجليوم امبراطور الألمان وغيرهم . وهكذا كل أحد منا يعرف فى نفسه انها لاتقف عند حد فى أمر الملك وحوز الدم الأرضية . واذا عارض أحد من الناس هذه القوة فينا غضبنا عليه وكرهنا حياته ونسينا أن كل حى على الأرض رجة لنا فالأمم وأفراد الأم يساعد بعضهم بعضا . فكل عنده من العلم والسلع ما ليس عند الآخر فكل لكل مكمل ومرفق ولكن الناس لنقص أكثر نفوس أهل هذه الأرض بعضهم لبعض عدو . وهذه هى القوة الدافعة فنحن أهل الأرض بين قوتين . قوة جالبة لما به الحياة . وقوة دافعة لما يضادها . وهاتان القوتان هما اللتان تظهران فى الجاذبية العامة . فالشمس مثلا تجذب الأرض ولكنها تدفعها عنها الى بعد مخصوص بالقوة الطاردة فالأرض كعاشقة للشمس لأنها مجنونة اليها ولكنها مطردة عنها الى بعد مخصوص . هذه هى القوى الأربعة التى فى نفوسنا فهى محبة لكل نلم متوقفة على كل العوالم (وهذا لايعرفه إلا من درس جميع علوم الكائنات أوقرا أكثر هذا التفسير)

تريد أن تعرف كل شئ . وتلك كل شئ . ونحسن لكل حى . ولكن يعارض هذا شهواتها وأضعافها (وان كانت فى حاجة لأبناء نوعها) . إن رغبة العلم العام والمحبة العامة طبيعتان أصليتان فى النفس . أما كونها تود البطش بأبناء نوعها وبود هزكهم فهذا عارض من حيث حاجتها الى سد شهواتها ونتيجة هذه الجوهره النابية أن الانسان لاتصلح حياته إلا على مقتضى أصول فطرته وأصول فطرته أهمها العلم والحب والتعاون . إذن حياة الفرد فى أمة بتوقف كمالها على حياة الأمة وكل ما توقفت عليه حياتنا أحببناه وهكذا فى الأمم على هذه الأرض

اللهم ان كمال الأفراد فى حب بعضهم من أمتهم . وكمال الأمم فى حب بعضهم بعضا . ولقد حصل هذا فعلا فى أرضنا ولكن حصوله ناقص فانا نرى أهل المنزل يتساركون وهم كثيرا مايتعادون . ونرى أهل القرية يتساركون فى أمورهم العامة وهم يتساجرون . ونرى الأمم تتعاون فى التجارة والبريد والقطرات وهم جميعا متعادون . الله أكبر ظهر الحق واستبان السبيل وظهر جلالك فى العالم الذى عشنا فيه اللهم انك قد أبدعت هذا الوجود وأرجعته لفطرننا . أنت شققتنا فى المعرفة وجعلت حياتنا موقوفة على أبناء نوعنا فتشاركوا وتعاونوا ولكن هذا امشارك وهذه المعاونة ظاهريان لاباطنيان . اللهم ان فطرننا صادقة لصدقها تحزن لو تألم فى هذه الحياة وهى لاتدبرى ماسبب هذا الألم ولاتعلم أن سببه أن هذا العالم

نافس لا يطابق فطرتها تمام المطابقة بل المطابقة لفطرتنا لفظية ظاهرية . ولذلك حكمت بموتنا لندخل في عالم آخر تتوافر فيه معدّات الحياة الحقّة فيكون التعاون بالقلب والقالب وتصبح النفوس متجاذبة بتجاذباً صادقا لا عوج فيه ولا خداع . إن حياة الأرواح في أجسامها يجب أن يكون بالحب العام الخالص كما أحببت الشمس الأرض والأرض القمر وأفاض الأعلى على الأدنى بلا منق ولا أذى كما يفيض الأبوان على الولد . وهذه الصفة مفقودة في أرضنا التي حياة الأمم وحياة الأفراد فيها مصحوبة بالخداع . اللهم انك سترت في الدنيا بواطننا رجة منك . أنت أردت أن تكون ظواهرنا متشاكلّة متوادّة متجاذبة . وقد أقفلت على قلوبنا أقفالاً حتى لا تظهر ولوظهرت لكان التنافر ولم تتم الحياة . وهذا النقص يقبّعه عالم أكمل من عالمنا هذا تكون البواطن فيه ظاهرة واضحة وهو عالم الأرواح لأن الليل يعقبه النهار فحياتنا ليل مظلم لا تظهر فيه البواطن . أما حياة الأرواح فهي نهار مضيء تظهر فيه الأشكال . وههنا يظهر معنى هذه الآيات التي نحن بصدد الكلام عليها . فإذا رأينا الإنسان يقدم نفسه وماله في المنفعة العامّة باخلاص فهذا مطابق لفطرتنا الأصلية . وإذا رأينا الأبحار والرهبان يزجون في جهنم لأنهم يجمعون أموال الناس لأنفسهم . فمعنى هذا أنهم سخرُوا المجموع لأنفسهم فحجبهم إذن لأنفسهم لا للمجموع وهذا مناقض لفطرتنا . هذا هو الذي أردت تبينه بطريق عقلي نفسي

﴿ الجوهرة الثالثة ﴾

(معجزات القرآن التي ظهرت مطابقة لما تقدّم عند بعض علماء النصارى الذين حدّثوا الأرواح)
بين يدي الآن كتاب مؤلفه عالم مسيحي (عمانوئيل سودنبرج) عاش في القرن الثامن عشر وقد ولد في مدينة (ستوكهلم) وأبوه كان (أسقفاً) على وستروغوثيا له شهرة طويلة في حياته وكان عضواً في الجمعية الانجليزية لنشر تعاليم الانجيل وأقامه الملك كارلس الثاني عشر أسقفاً على الكنائس الاسوجية في (بنسلفانيا ولندن) أما عمانوئيل سودنبرج الذي نحن بصدد الكلام عليه فإنه زار انكلترا سنة ١٧١٠ وهو لندونفرلسا وألمانيا وعاد الى وطنه سنة ١٧١٤ وجعله الملك كارلس الثاني عشر في رتبة مقدّر في مدرسة المعادن وبقى في هذه الوظيفة الى سنة ١٧٤٧ وقال انه استقال منها لأنه دعاه داع إلهي لنشر الحقيقة العلمية في العالم فعرض عليه الملك رتبة أعلى فرفضها خوفاً من أنه يقيه غرورا وتكبّراً وتعاطفاً . ثم أنعمت الملكة عليه بترقيته الى منزلة الأشراف ولقب بلقب (سودنبرج) جلس في مجلس الأشراف وحضر الجلسات انلاب التي تعقد كل سنة وصار عضواً في الجمعية العلمية في (أستوكهلم) ولكنه يقول هذه الجمعية مبحثها لا يناسبه لأنها تتعلق بهذا العالم المادّي ولذلك لم يبحث معهم وإن كان عضواً منهم بالاسم . وقد تناول الطعام على سفرة الملك والملكة (وهو شرف لا يناله غير أشراف المملكة) وقد قال ان هذه النعم ليست شيئاً مذكوراً بالنسبة لما دعاني اليه الله وألهمني أن أحث الناس بالحقائق التي شاهدتها في عالم الأرواح لاظهار الحق للمسيحيين ليعرفوا الحقيقة . وقال اني تنقلت في البلاد لهذه الغاية وبرز هذا العلم للناس خلاصى وخلاصهم

هذا ملخص ما ذكره المؤلف في خطابه لأحد أصحابه سنة ١٧٧٩ وقال ان تشنيع الناس على ونشهرهم بني واستهزاءهم لا يهمني مادمت قائماً بالحق . ولما قال له أحد أصحابه اني أضحكك أن تعزل تلك الكتابات التي نكتبها عما يرى وتسمع في عالم الأرواح فاجابها بمرّضك لسهام ذوى الجهالة . وقد أصبحت هزواً وسخرية . قال قد بلغت من العمر الى درجة لا يجسر فيها على الهرؤ بالامور الروحية وأن منتهى جهدي السعي وراء خلاصى غير ملتفت الى ما يرى الناس في . ثم قال أقسم بخلاص نفسي أن ما كتبت لم يكن مصدره التحيل بل حقيقة ما سمعت وما رأيت . وقد مات سنة ١٧٧٢ ودفن في لندن بعد ما أصيب بالفالج وقد فابه قبل موته كاهن يسمى (أرفيدفريوس) وقال له لقد نلت مرادك من الشهرة والناس يزعمون

انك بهذه التعاليم أردت الشهرة فإدا كان زعمهم صادقا فن الواجب عليك في هذه الحال حبا في العدل والصدق أن تكذب كل ما كتبه أو بعضه مادام لم يبق لك مأرب في عالم عما قريب تغارفه فلما سمع ذلك منه انتصب في فراشه جهد طاقته ورفع يده الصحيحة الى صدره وقال بلهفة ﴿ إن صدق ما كتبه حقيقى حقيقه رؤيتك إياي أمام عينيك ولو سمح لي لكتبت كل ما رأيت وقلت أكثر مما فعلت حتى الآن وسترى كل شئ بعينيك يوم ندخل العالم الأبدى حيث أجمع بك للكلام في أمور كثيرة ﴾ انتهى ملخصا

﴿ ماذا يحدثنا عما نوئل الذى ذكرنا ملخص تاريخه . يحدثنا ﴾

(١) يقول في صفحة (١٧٩) مانصه في الترجمة أن الأفريقيين من بين جميع الأمم هم المحبوبون أكثر من الجميع في السماء (أى الجنة) لأنهم يقبلون خيرات وحقائق السماء بأوفر سهولة من الآخرين وهم يرغبون خصوصا أن يدعوا مطيعين . ويقول في صفحة (١٨٠) انه رأى عباد الأسمان من الأمم بعد الطوفان وشاهد أرواحهم فرأها في مكان مظلم وفي حال تعسة وقد حرموا من الفكر وقالوا له اهم أقاموا في ذلك المكان قرونا كثيرة وانهم يخرجون منها بعض الأحيان ليقوموا بحاجات دينية للآخرين . قال فن هذا جلت على التفكير في كثير من المسيحيين الذين ليسوا في الخارج عبدة أوثان ولكنهم في الداخل كذلك إذ يعبدون ذواتهم والعالم ويرفضون الله . قال وأخذت أفكر في نوع النصب الذى ينتظرهم في الحياة الأخرى . وقال في موضع آخر ان المسيحيين يعشون عيشة شريفة ولهم ولوع بالزنا والبغض والخصام والسكر وذنوب متشابهة تأبأها الأمم الوثنية

(٢) وهو يقول أيضا انه حدث الأرواح فقالت له ﴿ اننا في السماء لانقول ان الله ثلاثة وانما نحن نعلم ونبصر أن الله واحد . ويقول انهم قالوا له إن الذين يعتقدون بألهة ثلاثة لا يمكن ادخالهم الى الجنة لأن أفكارهم يحصل لها حير فلا تدري أين الثانى والثالث . والمدار في عالم الأرواح على الفكر . فالفكر اذا تصور ثلاثة آلهة فقول اللسان انه واحد نفاق لا يقيد بل يظهر الباطن ويكون وبالا على صاحبه وذلك في صفحة (٣) من الكتاب المذكور

(٣) ويقول في صفحة (٨١) يعتقد البعض أن الأطفال الذين ولدوا تبع الكنيسة بسبب انهم متعمدون بماء المعمودية يدخلون في الايمان . وأما الذين ليسوا تبع الكنيسة ولم ينلهم ماء المعمودية لا يدخلون في الايمان . قال وهذا باطل لأن المعمودية نذكار . ثم قال فليعلموا أن كل طفل في أى مكان ولد من والدين تقيين أو من والدين غير تقيين متى مات يقبله الله ويعلم في السماء (أى الجنة) وهنا أخذ ينسرح العناية بالأطفال شرحا مستقيضا على ما يقول انه رأيهم كذلك

(٤) ويقول في صفحة (٩٢) رايت قصورا سماوية ذات انقان لا يمكن وصفه أشرقت من فوق كالذهب النقي ومن تحت كالخجارة السكرية يزيد بعضها عن البعض رونقا والغرف مزودة بزينة يستحيل أن يصفها الكلام وفي بعض الأماكن نرى الأوراق كالفضة والثمار كالذهب والأزهار في ألوانها أظهرت قوس قزح . ويقول ان الأرواح قالت له ان هناك أشياء كهذه لا تحصى وهى أعظم كالا يعرضها الله أمامهم ومع ذلك هم يهيجون عقولهم أكثر مما بهيجون أعينهم وذلك لاهم يرون مطابقة في كل شئ إلهى . ويقول ان هذه المظاهر نطاق بواطنهم فاما لطهارتها ظهرت لهم المحوسات وتنعموا بها كما تنعم بواطنهم بالكمال

(٥) ويقول في صفحة (٩٦) إن داخلات الانسان تعرف بالنظر لوجهه بحيث لا يخفى منها شئ فأهل الجنة يحبون أن يظهر والان بواطنهم جميلة . أما الهجار من أسهل النار فان أحدهم يظهر للآخر كما يرى الناس بعضهم بعضا . أما أهل الجنة والملائكة فاهم يرونهم كالوحوش في وجوه وأشكال مخيفة في نفس شكل شرمم الذاتى فكأن انسان يظهر شكله على هيئة باطنه فأما جميل على قدر خبره وأما قبيح على قدر

قدر شره • ويصف في صفحة ٣٧٥ و ٣٧٦ جهنم يقول

إن مداخل جهنم تكون تحت الجبال والتلال والصخور وجيعها تظهر مظلمة ومغبرة • ولها نوع من النور كالفحم المشتعل • وأن الذين عاشوا في الدنيا في البغض والانتقام من الدين لم يعتبروهم ولم يتدسّوهم ولم يعبدوهم فهؤلاء يوضعون في أقصى جهنم ومن هؤلاء طائفة (الكاثوليكية الرومانية) وكذلك الذين جعلوا أنفسهم آلهة تعبد فهؤلاء اضطرموا بنار البغض والحقد ضدّ كل من لم يعترف بقدرتهم على نفوس العالم ولا يزالون في جهنم يعللون الأمانى التي عاشوا بها على الأرض فقلوبهم ملائ غيظا وحقدًا وضغما على من لا يوافقونهم في زعمهم فأصحووا في جهنم وقلوب كل منهم متجهة نحو ذوى صيته

وقال في صفحة (٣٧٧) في بعض جهات جهنم ترى خرابات ومنازل ومدن بعد شبوب نيران وفيها تسكن الأرواح الجهنمية في خفية وفي النواحي المعتدلة من جهنم ترى أكواخ سيئة البناء بهيئة مدينة بالأزقة والشوارع وفي داخل هذه البيوت الأرواح الجهنمية دائماً في مشاجرة وعداوة ومضاربة وقتال • وفي الشوارع والأزقة لا ترى إلا النهب والسلب • وقال أن أبواب جهنم حين تفتح لدخول أرواح شريرة جديدة يخرج منها بخار يكون إماماً مثل بخار النار مع الدخان كما يظهر في الهواء من أبنية محترقة أو مثل هيب بدون دخان أو نظير سخام كالذي يخرج من المداخن المشتعلة أو نظير ضباب أو سحب كثيف • قال وهذه الأشياء مناسبة لأخلاقهم ولكنها تظهر بهذا الشكل لغيرهم أمهم فلا يمكنهم أن تعيشوا خارجها

وصرح في صفحة (٣٥٩) أن بعض الناس إذا سمع في جهنم ذكر الله ازداد غيظه جداً حتى التهب راغباً قتله وهولو أطلق العنان لنفسه لأحب أن يكون ابليس حتى يزعم أنه يلحق الأذى بالله تعالى كما يتناه بعض أصحاب الديانة البابوية عند ما يدركون في الحياة الأخرى أن الرب كل القوة وليس لهم نبي منها على الإطلاق

(٥) ويقول في صفحة (٥٨) ان الله يرى في السماء (الجنة) كالشمس ويرى لكل أحد بمقدار ما يقبله تعالى ومن رأوه لافاضتهم الخير على الناس ظهر لهم كالشمس لما عندهم من المحبة والخير للناس • أما الذين يرونه لأجل الايمان فانهم يرونه كالقمر

(٦) ويقول أيضا ان نصيب الأغنياء والفقراء في الآخرة تابع لسرايرهم • فكم من غنى كان محسناً طاهر القلب فرأته سكن القصور الجميلة • وكم من فقير كان ساخطاً على الزمان غير راض بالقدر فهذا يعذب عذاباً شديداً انتهى فاجب من معجزات القرآن • أليست هذه المسائل التي لخصتها لك من كتابه هي عين تفسير هذه الآيات بل هي من آيات الله وهي بعض آيات ربك التي أظهرها للناس • فبالت شعري • أليست الجنة والنار اللتين ذكرهما المذكورتان في القرآن بالنص • أفليس الرجل أنكر التثليث • أوليس كلامه في أهل إفريقيا وانهم يسبقون الناس إلى الجنة وأن الأمم الوثنية من نفس تلك البلاد قديماً معذبون في جهنم • أقول أليس هذا مجرّة للقرآن في هذا العصر لأن أهل إفريقيا مسلمون وأسلافهم عباد أصنام • وانظر كيف صرح بما نصت عليه الآية وهو أن رؤساء دينهم لحبهم لاجلال الناس إياهم في أسفل جهنم كنص هذه الآية • أوليس قوله ان أطفال جميع الامم يدخلون الجنة موافقاً للأحاديث والآراء أجلّ علماء الاسلام • أوليس تفضيله للغنى الشاكر هو عين ما أوضحه الامام الغزالي في الاحياء ﴿ أن الغنى الشاكر أفضل من الفقير الصابر ﴾

﴿ نتيحة هذا المقام ﴾

أليست ترى بعد هذا أن ما قلناه من هذا الكتاب انما هو بيان لسرّ هذه الآيات إذ ذكر أن التثليث يعذب عليه المسيحيون وأن عظمة رجال الكنيسة تطرحهم في أسفل سافلين الخ

هذا هو سرّ هذه الآيات ولا سيما قوله تعالى - ليظهره على الدين كله - انتهى ليلة الاثنين ١٦ مايو سنة ١٩٢٧ . هذا ومن أعجب العجائب أن يقع هذا الكتاب في يدي وهذه السورة مقدّمة للطبعة وأخر طبعها لأسباب عارضة حتى تمكنت من تلخيص ماتقدم والحمد لله الذي بنعمته تمّ الصالحات اهـ

﴿إيضاح﴾

بعد أن كتبت ماتقدم بأسبوع اطلع عليه أحد أهل الفضل من الاخوان فقال . أبهذا القول تثق وهل مثل هذه الأقوال التي لاحظ لها من التحقيق يفسر القرآن . القرآن وحى وهذا الرجل يدعى أنه خاطب الأرواح

فهل النائمة كالشكلى * فإين الثريا وأين الثرى * وأين معاوية من على
أولما نعى ناعق أثبت قوله في تفسير كلام الله . فقلت أنا لم أقل اننى موقن أنه حادث الأرواح . كلا . قال ولم إذن نقلت كلامه . فقلت نقلته لثلاثة أمور ﴿ الأمر الأول ﴾ اننى وجدت هذه الآراء في خواها وفي مقصودها تشبه كلام الأرواح كما في كتابي المسمى ﴿ كتاب الأرواح ﴾ فان تلك العوالم لما خاطبها القوم في أوروبا كان ذلك أشبه بما جاء في هذا الكتاب . فاذا كان هذا العالم من رجال القرن الثامن عشر موافق لمن جاؤا في القرن التاسع عشر والقرن العشرين فهو جدير بالبحث والتحري ﴿ الأمر الثاني ﴾ أن هذه الآراء كما تقدّم أيضا قد ذكرها خواص علماء الاسلام في أسرار الدين الاسلامي وينحون نحوها الامام الغزالي ومحيي الدين بن عربي وكتاب (اخوان الصفاء) ونحوهم ﴿ الأمر الثالث ﴾ اننى أنا نظرت في هذه الدنيا بعقلي فوجدتها كما تقدّم قد لازمتها الوحدة جملة وتفصيلا ولازمها الاتحاد . فالشمس والسيارات والتوابع كالارض والقمر وهكذا بقية الشمس كلهم متجاذبات متحابات متعاونات . وكل هذه وماعها في المجرة وهكذا المجرات الأخرى . هذه زراها في نفوسنا عالما واحدا فهي في نفوسنا واحدة والأعلى منها يمد الأسفل . فالشمس تمتد الأرض وباقي السيارات بالضوء وهن مجذوبات لها كما تقدّم

ثم إني وجدت هذا النوع الانساني جعلت هيئته كهية هذه العوالم أى ان وضعه في الوجود هو والحيوانات كلها كوضع اشتقاق هذه العوالم . فاذا رأينا الأرض (كما هو الرأي العام في العالم الآن) مشتقة من الشمس دائرة حولها ملازمة لها والقمر مشتق من الأرض ملازم لها دائر حولها . هكذا نرى الناس جميعا قسمين أبوين وابنا وبتا والأولان يعطفان على الأخيرين والأخيران مشتقان من الأولين تابعان لهما ثم نراهم من جهة أخرى ﴿ قسمين ﴾ قسم هم ذكور وقسم هم أناث وهما متعاشقان متحابان . ونرى عالما وحكما ونبيا يعلمون تلاميذ وأما . وهذه أيضا ولادة أخرى معنوية . يجبني هذا النظام . نظام يراد به التعارف والمحبة بحسب أصله وهو قوله تعالى - يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا - وهذا هو الأصل الذي بنيت عليه كتابي ﴿ أين الانسان ﴾ الذي سأذكر ملخصه الذي استخلصه منه الاستاذ (ستلان) التلياني في (مجلة العلوم الشرقيه) في سورة الحجرات عند تفسير الآية المتقدمة فيها هناك . فاذا العالم الانساني خلق أولا وبالذات للتعارف وللحبه كما خلقت هذه العوالم للتجاذب وللإتحاد فاذا لم يوفق الانسان لذلك في هذه الحياة فما أحراه أن يتأسكأ في سيرة وبوضع (الذين لم يصلوا الى هذه النتيجة) في عوالم منحطة ليدركوا بعد حين أنهم في ضلال مبين ويعلموا أنهم في السجن الجهنمي بغاوتهم كما قال تعالى - وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير * فاعترفوا بذنبهم فسحقا لأصحاب السعير - وهذا الأصل هو الذي يبني عليه جميع هذه الآيات فمن فضل ماله أو أهله على المجموع ومن أخذ المال وكان رئيسا دينيا وهو عليه حريص فقد أخطأ المرمى وغشّ المجموع فصار نجسا يحبس في مكان محزن هوجهم . فهذا هو رأيي في هذه الدنيا فلذلك نقلت كلام الرجل ملء مئة لذلك أشد الملاءمة . فاذا لم يكن

ما فهمته حقا فلماذا لم يخلق الانسان بصفة أخرى . ولماذا لم يخلق كالنساء يعيش ويموت ولا نصب ولا تعب ولا ألم وكان في الامكان أن يخلق الناس كما يخلق الشجر الى حين ثم يموتون . الشجر لا يحتاج بعضه الى بعض كثيرا ولكن هم في أشد الحاجة لبعضهم لبعضهم . لعمر الله لم يكن ذلك إلا لأجل ما ذكرناه وبيناه وفتح الله به . اللهم إن الناس يعيشون ويموتون وأكثرهم لا يعقلون ولا يدرسون هذا الوجود . لذلك أنزلت عليهم الديانات وخلقت الحكومات ليحفظونها . هذا هو سرّ ذمّ الله للأخبار والرهبان الذين يحرصون على المال ويستعبدون الناس مع أن هؤلاء العلماء انما نصبوا لخدمة المجموع . هكذا علماء الاسلام ان لم يكونوا رجة للمسلمين فهم ملحقون بالأخبار والرهبان لحرصهم على الدرهم والدينار . هذا هو الذي أفهمه في هذه الدنيا التي هي أكبر مدرسة لنا معاشر بني آدم . فلما سمع صاحي ذلك قال هذا بيان يصلح أن يكون أساتني عليه الحكمة والفلسفة والحياة . فقلت ونحن اذا فسرنا كتاب الله فهو أولى بالاصول الثابتة والعلوم الحقّة وأن لهذه الآراء شأننا في الأمم بعد معادرتنا هذه الدنيا . ويشير لما قلته الآن قوله تعالى - ثم استوى الى السماء وهي دخان فقال لها وللأرض إئتيا طوعا أو كرها قالتا أتينا طائعين - وقوله - ولله يسجد من في السموات والأرض طوعا وكرها وظلالهم بالعدوّ والآصال - استوى الله الى السماء ودعا السموات والأرض فأتتا طائعتين . ولما سجد له من في السموات والأرض انقسموا فريقين . فريق سجد طائعا وآخر مكرها وهذا يشهد لما ذكرته لك الآن . تتجاذبت العوالم كلها نظمت بحساب جرت الشمس حول كوكب مجهول لنا وجرت الأرض حول الشمس وجرى القمر حول الأرض وجرت السيارات كذلك . وهكذا توابعها وجيع الكواكب كلها جرت جريا منظما لم يجذبه العلماء خطأ وهذا فيه معنى الحب ويسمى الجاذبيه * إن الحب لمن يحب مطيع * اما ابو آدم فليسوا جميعا راضين محبين بل سيأتون الى ربهم قوم طائعون محبون . وقوم عاصون مجرمون . والطاعة هنا ترجع الى الحب والشوق والغرام فمن أدرك جمال هذا العالم أحبّ صانعه فرضى بما يجريه عليه لعله أنه حكمته ومن عاش غافلا ساهيا لاهيا لا يحب الله ولا يرضى عن فعله ويعترض في قلبه عليه ويأتيه كاره لا محبا . ولن يكمل هذا النوع الانساني إلا اذا كانت الأرواح متجاذبة متحابّة كتجاذب وتحاب الكواكب والشموس والأفلاك . فاذا ذمّ الله الأخبار والرهبان لأنهم أموال الناس بالباطل فذلك لأنهم لم يوقفوا للنظام الأمم . نظام الجمال والكمال بأن يكونوا للناس آباء لا أن يكونوا غافلين يجعلون الدين وسيلة للخبز والملبس فعكسوا الآية وطمسوا الحقيقة فرجعت محبتهم لانفسهم لا للناس وطاش سهمهم فلم ينظروا الى الشمس والقمر والكواكب إذ يفيض النور بلا أجر ولا الى الآباء والامهات إذ يفيضون النعم وأنواع البر على الابناء بلا أجر . هكذا الله يفيض الخير على الناس بلا أجر . ضرب الله الامثال للناس بالكواكب والآباء والانبياء فظلّ الناس تأهين غافلين حيارى سكارى في شهواتهم وزهد الأخبار والرهبان في الجبال العام وعكفوا على الشهوات الهيمية وبعثهم في ذلك بعض رجال الصوفية في الأمم الاسلامية فلقد رأيهم يجوبون بلادنا المصربة ويطوفون على القرى والكفور ويتظاهرون بالصلاح والتقوى يأخذون أموال الناس بالباطل وماهم بعلماء ولا بوعاط ولكن ساروا شوطا وراء الدرهم والدينار كما سار الذين من قلمهم من الاخبار والرهبان الذين أطلق الله أوروبا من قبضتهم بسبب اطلاع القوم على دين الاسلام كما قدّمناه عن السيدة الاوروبية التي أسلمت فهم أظلموا من وثاق رجال الدين بسبب ديننا والمسلمون في بلاد العرب من طرابلس وتونس والجزائر ومراكش وفي مصر والشام والعراق وبلاد الهند وحده قد وقعوا في شبكة هؤلاء الصيادين ممن انسموا بسمات الصوفية ظاهرا وهم عنها غافلون . لا لا يا معاشر المسلمين . كلا . كلا والله انما رجال الدين هم الذين يسرون على سنن أبي بكر وخطائهم من بعده هم الذين يقتفون آثار الانبياء ويكون مقصدهم المثل الاعلى كما أوضحه أفلاطون في

جمهوريته إذ قل عن أستاذه سقراط أن الذين يقومون بحكم الجمهور يجب أن يكونوا أعلم الناس وأذكاهم وأتقاهم وأزهدهم في حطام هذه الدنيا وأقربهم من الله زلفى وقال ان علمهم هو الذى يجعلهم أعزاء عما فى أيدي النساء فهم وان كان لهم السلطان على الناس ممنوعون بورعهم وأدبهم عن مجاوزة الكفاف من المأكل واللباس • وهذه بعينها سيرة أبى بكر وعمر وعثمان وعلى • ان الناس بعد الموت تجتمع أرواح الأخيار منهم فى عالم واحد وأرواح الأشرار فى عالم آخر • وكما أن الشمس تزداد اشراقا بازدياد حجمها هكذا الأرواح الفاضلة تلتئم القشام ذرات الشمس وتتحد وتزداد سعادة بازدياد الواصلين اليها من عالمنا • وهكذا يزداد المنجرون عذابا بوصول الفجار اليهم إذ يشعرون بالآلام تزداد بازدياد من يصلون اليهم من الأشقياء كما يزداد الفجار عذابا فى الدنيا بتكاثرهم وازدياد فتنهم وشروهم • لاسعادة لهذا الانسان ولراحة إلا بالعطف العام فلامدنية براقية مادام أهل الأرض لايتحدون على منافعتها العامة كما أوضحناه فى كتاب «أين الانسان» وللاسعادة فى الآخرة إلا لنفوس صار باطنها جالا وكالا وحبا للعلم وللإنسانية وخيرها والله هو الولي الجيد

فلما سمع ذلك صاحبى قال لى يتبين من كل ماذكرته هنا أن أهل كل دين فى الأرض طغوا وبغوا • فهذه أم النصرانية قد طغت فى المال وقد قال لها المسيح مائمه «لا تكتنزا لكم كنوزا على الأرض» وذلك فى انجيل متى (٦) ولما أرسل رسله أمرهم ألا يحملوا عصا ولا حذاء ولا يأخذوا مالا لأنهم مجانا أخذوا فليعطوا مجانا • وهكذا جاء فى القرآن - قل ما أسألكم عليه من أجر - ومع ذلك نرى الأمم الاسلامية تسارع فى خطاها الى اقتفاء آثار المسيحيين لاسيما بعض الشيوخ من رجال الصوفية الذين أشبهوا القسيسين فى أخذ أموال الناس بالباطل • فأجته قائلا • نعم لقد صدقت ان أهل كل دين فى الأرض طغوا وبغوا وسأحدثك عن سبب ذلك • اعلم أن كل دين فى الأرض ينزل على أهله صافيا نقيًا لا تشوبه شائبة • الله أكبر الله أكبر ظهر السر واستنارت السبل فى هذا التفسير وسيكون فى الشرق رجال يمتازون بعقولهم وبحكمهم وبتعاليمهم • أنظر أنظر • تجد أن كل دين ينزل الى الأرض يضىء كما تضىء الشمس والكواكب ويحيى كما يحيى الماء • أنظر فى دين الصينيين القدماء نجده فى صدقه وحسنه وجماله وجلاله يشبه الانجيل ويشبه القرآن فى حسن جماله وصدقه • لقد كان أقدم نبى عند الصينيين يسمى (بو الكبير) ظهر قبل المسيح بألفى سنة ثم جاء بعده بقرون الفيلسوف (ليوتسو) وهذا قبل الميلاد بمدة ٥٩٠ سنة وهو القائل «أسعف الناس فى حاجاتهم أنقذ من كان موجودا فى خطر» هذا الفيلسوف عدوه إلهًا متجسدًا كما اعتقد النصارى فى المسيح • وكان (ليوتسو) معاصرا (لفيشاغورس) وسنة ٥٥٠ قبل التاريخ المسيحى ظهر (كونفيسوس) وهم أعظم فلاسفة الصين وعاش (٧٣) سنة ونحلى من الرذيلة وتحلى بالفضيلة مثل (بوذا) وكان يقول لتلاميذه «ان المحبة النقية التى أوصيكم بها هى انعطاف ثابت فى النفس وميل يوافق عليه الصواب يجرّدنا من الأغراض الذاتية ويضمنا الى الناس بأسرهم فنحاطهم جسما واحدا معنا فنفرح لفرحهم ونحزن لحزنهم ولا مانع يمنع من ملكته هذه المحبة أن يسعى فى رقيه الذاتى وطلب المعالى انما تكون غايته فى ذلك بذل النصيح والمساعدة لانهاض من دأرت عليه ربحى الزمان وكان ضعهفه ونحوه حائلا دون نهضته وان من اطلع على حقائق الأشياء لا يتحمل أن يبقى غيره متسكعين فى ظلام الجهل والحيرة منكسرين لمصاعب الحياة وهموما بل ينجدهم ويعصدهم ويمهد لهم سبيل الخروج من ظلمات الجهل ويدخلهم مقدس العلوم ومتى ملكت هذه المحبة القلوب جميعا يصبح العالم بأسره أسرة واحدة والناس أجمعون كائسان واحد وبهذا الرابط العظيم السائد بين العظاء والضعفاء تصبح الإنسانية كلها جسما واحدا» هذا هو كلام نبى الصينيين قبل المسيح وقبل سيدنا محمد ﷺ ولذلك تجد الأمة الصينية لها جمعيات من كل طبقة وبينهم جميعا تلك الروابط التى أشار لها دينهم • فهذا القول وما يشابهه من الانجيل والقرآن يدلنا أن الديانات تنزل من السماء متشابهة

ولكن هناك سرا محبوا يراه الناس بعيونهم ولكنهم لا يفهمونه . ذلك السر هو السبب في طغيان النصارى وجهل المسلمين . وبيانه أن الله أنزل النور وأنزل الماء في الأرض قبل الأنبياء وقبل خلق الانسان فهذا النور يختلط بالنبات فيكون مساعدا للتفتح وللنمو وللعب على حلاوتها ويكون مساعدا للحفظ على مرارته . ومساعدا للسنا السكى على شفائه لبعض الأمراض . ومساعدا للمواد السامة النابتة في الأرض على حصد الأرواح . الضوء ينزل من السماء بهجة وجمالا ولكن المخلوقات الأرضية حينما تلتقطه وتشتمل عليه وتضمه لأنفسها تحوله الى طباعها وأحوالها . هكذا الماء ينزل من السماء . فماذا يكون . نراه يسلك ينابيع في الأرض فيكون على حسب الأصقاع التي يمر بها هناك فيكون ماء كبريتيا وماء جيريا وماء ملحيا . وهكذا من أنواع المياه التي لاتصلح للشرب وانما تصلح للأدوية ونحوها ﴿ بناء عليه ﴾ تقول ان الامور اللطيفة اذا اجتمعت بالكثيفة حوّلت الى طباعها . هكذا الديانات لما نزلت من السماء نزلت صافية ولكن عقول أهل الأرض حوّلت تلك الديانات الى طبائعها وقلبتها الى أهوائها فهناك الديانة المسيحية التي أخص خواصها المحبة العامة كيف صار رجال دينها كما تقدم هم أسرع الناس الى قتل آلاف الآلاف لأى ذنب صغير أو كبير . وهذا دين الاسلام . أنظر كيف نبغ أواذل رجاله في الزهد والورع كما قرأته ههنا قريبا عن أبى بكر وعمر . ثم جاء بعد الصدر الأول قوم لا يريدون إلا الدرهم والدينار والفخر والرئاسة وأخذ أموال الناس بالباطل . اللهم ان أكثر أهل الأرض يتبعون أهواءهم كما قال تعالى - وإن قطع أكثر من في الأرض يضلوك عن سبيل الله -

اللهم انك أنزلت آية الأحبار والرهبان وأكلهم أموال الناس بالباطل في سورة التوبة النازلة أيام ظهور الاسلام وغلبته وارتقائه لنمهد السبيل للقائمين بالأمر ألا يجمعوا الرئاسة سبيلا للمال بل يكونون للأمر آباء ولكن أمم الاسلام المتأخرة نامت نوما عميقا . اللهم انى ألفت هذا التفسير وانى أمل أن يكون سببا في ظهور جيل جديد يصلح لتلقى تعاليم القرآن التي قام بها أقطاب الصدر الأول من الصحابة رضوان الله عليهم ولا يكونوا كرجال النصارى المذكورين في هذا المقام وأن يقطعوا دابر الرجال الذين يأخذون المال من المسلمين مثل ما يأخذه رجال الدين المسيحي . وانى أمل أن يكون هذا التفسير ممهدا لمزرعة اسلامية صالحة تصلح لتعاليم هذا الدين والله هو الولي الجيد . انتهى يوم الجمعة فحى ٢٧ مايو سنة ١٩٢٧ وإلى هنا انتهى القسم الأول من سورة التوبة

(الْقِسْمُ الثَّانِي)

إِلَّا تَنْفَرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ * إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيًا إِثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ * إِنْفَرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ *

(التفسير اللفظي)

(الانفروا) أى الى الحرب (يعذبكم عذابا أليما) وجيعا (ويسبدل قوما غيركم) خيرا منكم وأطوع (ولا تضروه شيئا) ولا يضركم الله جالسكم (الانصره) أى ان لم تنصروا محمدا ﷺ بالخروج معه الى غزوة

تبوك (فقد نصره الله إذ أخرجه الدين كفروا) كفار مكة (ثاني اثنين) يعنى رسول الله وأبا بكر (إذ هما في العار) ثقب عظيم يكون في الجبل * هذا الغار في جبل ثور يقرب من مكة مسير ساعة (إذ يقول) رسول الله ﷺ (لصاحبه) أى بكر (لا تحزن) يا أبا بكر (إن الله معنا) معيننا (فأنزل الله سكينته) طمأنينته (عليه) على النبي ﷺ (وأنده بجود لم تروها) هم الملائكة صرفوا وجوه الكفار وأبصارهم عن أن يروه . وهكذا يوم بدر والأحزاب وحنين أيده بالملائكة (وجعل كلمة الدين كفروا) أى دعوتهم الى الكفر (السفلى وكلمة الله) دعوه الى الاسلام (هى العليا والله عزيز) يعزّ بنصره أهل كلمته (حكيم) يذل أهل الشرك بحكمته (انفروا) اخرجوا مع نبيكم الى غزوة تنوك (خففا وثقالا) ركبا واما مشاة صحاحا ومراسا شبانا وشيوخا لاسلح معكم أو معكم سلاح قلت عيالكم أو معكم عيال مهازيل وسبانا (وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم) معا ان أمكن أو بأحدهما على مقتضى الامكان (فى سبيل الله ذلكم) الجهاد (خير لكم) من تركه (إن كنتم تعلمون) كون ذلك خيرا فادروا اليه . انتهى التفسير اللفظى للقسم الثانى من سورة التوبة

(الْقِسْمُ الثَّالِثُ)

لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَا تَبْعُوكَ وَلَكِنْ بَعُدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ اسْتَطَعْنَا خُرْجَنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ * عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَاذِبِينَ * لَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ * إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَارْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ * وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ * لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا وُضِعُوا خِلَالَكُمْ يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ وَفِيكُمْ سَمَّاعُونَ لَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ * لَقَدْ ابْتَغُوا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَقَلَبُوا لَكَ الْأُمُورَ حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَارِهُونَ * وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَئِذْنَ لِي وَلَا تَفْتِنِي أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ * إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرَنَا مِنْ قَبْلُ وَيَتَوَلَّوْا وَهُمْ فَرِحُونَ * قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ * قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ وَنَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ أَوْ بَأْيَدِنَا قَتَرَبَّصُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ * قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ إِنْ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ * وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقَبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَبِرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا

وَهُمْ كَسَالَى وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ * فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ
 اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ * وَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْهُمْ
 لِمَنْكُمْ وَمَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرَقُونَ * لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأًا أَوْ مَعَارَاتٍ أَوْ مُدْخَلًا
 لَوَلَّوْا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ * وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ
 يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ * وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ
 سَيُوفِيْنَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ * إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ
 وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً
 مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ * وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنُ خَيْرٍ لَكُمْ
 يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ
 عَذَابٌ أَلِيمٌ * يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيَرْضَوْكُمْ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ إِنْ كَانُوا
 مُؤْمِنِينَ * أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ يُحَادِدِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا ذَلِكَ الْخِزْيُ
 الْعَظِيمُ * يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تُنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلِ اسْتَهِزُوا إِنْ اللَّهَ
 تُخْرِجُ مَا تَحْذَرُونَ * وَلَقَدْ سَأَلْتَهُمْ لِيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ
 وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ * لَا تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ إِنْ نَعْفُ عَنْ طَائِفَةٍ
 مِنْكُمْ نُعَذِّبْ طَائِفَةً بِأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ * الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ
 بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمْ
 الْفَاسِقُونَ * وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ
 وَلَعَنَهُمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُقِيمٌ * كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَأَكْثَرَ
 أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا فَاسْتَمْتَعُوا بِخُلُقِهِمْ فَأَسْتَمْتَعْتُمْ بِخُلُقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ
 بِخُلُقِهِمْ وَخُسْتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ هُمُ
 الْخَاسِرُونَ * أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَقَوْمِ إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابِ
 مَدْيَنَ وَالْمُؤْتَفِكَاتِ أَتَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ

يُظَاهِمُونَ * وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ
 الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ
 اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ * وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ
 فِيهَا وَمَسَاكِينَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ *
 يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ *
 يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَهُمْ هُمَا بِمَا لَمْ يَنَالُوا وَمَا
 نَقَمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ فَإِنْ يَتُوبُوا يَكْ خَيْرًا لَهُمْ وَإِنْ يَتَوَلَّوْا يَمْدَحْهُمْ
 اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ * وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ
 اللَّهَ لَئِنْ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ * فَلَمَّا آتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ
 وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ * فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ
 وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ * أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ * الَّذِينَ
 يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ
 سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ * اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ
 مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ * فَرِحَ
 الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
 وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ * فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكِوْا
 كَثِيرًا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ * فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذَنُوكَ لِلْخُرُوجِ
 فَقُلْ لَنْ يَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا
 مَعَ الْخَالِفِينَ * وَلَا تَصِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ
 وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ * وَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ
 بِهَا فِي الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ * وَإِذَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ أَنْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ
 رَسُولِهِ أُسْتَذْنَكْ أُولُوا الطُّوْلِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذَرْنَا نَكُنْ مَعَ الْقَاعِدِينَ * رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا

مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُوْنَ * لَكِنَّ الرُّسُولَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَاهَدُوا
 بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ * أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ
 تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ * وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ
 لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ *
 لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يُنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ
 وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ * وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ
 قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أُحْمِلُهُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَاعْمَلُوا صَالِحًا أُولَئِكَ هُمُ الَّذِينَ يَرُدُّونَ إِلَى الْعَذَابِ أَلِيمٍ
 * إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ وَهُمْ أَغْنَاءُ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ اللَّهُ
 عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ * يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا لَنْ نُؤْمِنَ
 لَكُمْ قَدْ نَبَأْنَا اللَّهَ مِنْ أَخْبَارِكُمْ وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَى عِلْمِ الْغَيْبِ
 وَاللَّهِ شَهِيدٌ * يَا كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ عَنْ أَمْوَالِ النَّاسِ وَإِنْ تَتَابَعُوا فَيَغْنِبُوكُم بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ * سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لَنُغَرِّضَنَّ
 عَنْهُمْ فَاغْرِضُوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ رِجْسٌ وَمَا وَاهُمْ جَهَنَّمُ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ * يَحْلِفُونَ
 لَكُمْ لَنَغَرِّضَنَّ عَنْهُمْ فَإِنْ تَرَضُوا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَى عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ * الْأَعْرَابُ
 أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ *
 وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا وَيَتَرَبَّصُ بِكُمُ الدَّوَائِرَ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَاللَّهُ
 سَمِيعٌ عَلِيمٌ * وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ قُرْبَاتٍ عِنْدَ
 اللَّهِ وَصَلَوَاتِ الرَّسُولِ أَلَا إِنَّهَا قُرْبَةٌ لَهُمْ سَيُدْخِلُهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ *
 وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَدَّمُونَ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِحُسْنٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ
 وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ *
 وَمَنْ حَوْلَكُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُّوا عَلَى النَّفَاقِ لَا يَعْلَمُهُمْ نَحْنُ
 نَعْلَمُهُمْ سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَى عَذَابٍ عَظِيمٍ * وَآخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ
 خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ * خُذْ مِنْ

أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلَّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ * أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ * وَقُلِ أَعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَتُرَدُّونَ إِلَى عَالَمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ * وَأَخْرُجُونَ مُرْجُونَ لِمَا لِلَّهِ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ * وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِرْصَادًا لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ وَلَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَى وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ * لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا لَمَسْجِدٌ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ * أَفَمَنْ أُسِّسَ بُنْيَانُهُ عَلَى تَقْوَى مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٌ أَمْ مَنْ أُسِّسَ بُنْيَانُهُ عَلَى شَفَا جُرُفٍ هَارٍ فَانْهَارَ بِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ * لَا يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ *

﴿ التفسير اللفظي ﴾

نزل في المتخلفين عن غزوة تبوك (لو كان عرضا) وهو ما عرض لك من منافع الدنيا أى لو كان ما دعوا اليه مغنا (قريبا) سهل المأخذ (وسفرا قاصدا) وسطا مقاربا والقاصد والقصد المعتدل (لاتبعوك) لوافقوك في الخروج (ولكن بعدت عليهم الشقة) المسافة الشاقة الشاقة (وسيحلفون بالله لو استطعنا لخرجنا معكم) وهذا من دلائل النبوة لأنه أخبر بما سيكون بعد القبول فقالوا كما أخبر أى سيحلف المتخلفون بالله عند رجوعك معتذرين يقولون - لو استطعنا لخرجنا معكم - (يهلكون أنفسهم) أى حال كونهم مهلكين أنفسهم (والله يعلم أنهم لكاذبون) فيما يقولون • واعلم أن هؤلاء المتخلفين قد استأذنوا رسول الله ﷺ في التخلف فعافاه الله وقال (عفا الله عنك) كناية عن الزلة فإن العفو من نوابعها • يقول عفا الله عنك يا محمد ما كان منك في أذنك هؤلاء المنافقين الذين استأذنوك في ترك الخروج معك إلى تبوك • فهذا أحد الأمرين اللذين عوتب عليهما • والثاني أخذه القدية من الأسارى وهو مجتهد في ذلك وهذا العتاب لانه ترك الأفضل والأنبياء يعاتبون على ترك الأفضل (لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر أن يجاهدوا) ليس من عادة المؤمنين أن يستأذنوك في أن يجاهدوا (بأموالهم وأنفسهم والله عليم بالمتقين) وعدهم بجزيل الثواب (انما يستأذنك الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر) يعنى المنافقين وهم تسعة وثلاثون رجلا (وارنابت قلوبهم) واضطربوا في عقيدتهم (فهم في ريبهم يترددون) يتحيرون فالتحير من شأنه أن يتردد والمستصردينه النبات (ولو أرادوا الخروج) معك إلى غزوة تبوك (لأعدوا له عدة) أهبة لأنهم كانوا أغنياء (ولكن كره الله انبعاثهم) نهوضهم للخروج فاذنهم ما خرجوا (فتبطهم) فكسلهم وضعف رغبتهم في الانبعاث * ويقال تبط عن الأمر بالترهيد فيه (وقيل أعدوا) أى قال بعضهم لبعض • أوقال الرسول ﷺ غضبا عليهم أى تخلفوا (مع القاعدين) مع المتخلفين بغير عذر • ثم بين حكمة عدم خروجهم فقال

(لوخرجوا فيكم مازادوكم إلا حبالا) إلا فسادا وشرأى مازادوكم شيأ إلا خبالا (ولأضعوا خلاصكم) أى ولأسرعوا فيكم وساروا بينكم بالقاء النعمة والاحاديث الكاذبة فيكم (ييعونكم الفتنة) يطلبون لكم ما فتنون به كأن يقولوا للمؤمنين لا طاقة لكم بعدوكم وستهمون منهم وسيظهرون عليكم (وفيكم سماعون لهم) أى مطيعون لهم قابلون لكلامهم (والله عليم بالظالمين) وعيد لهم وزجر (لقد ابتغوا الفتنة) تشتيت أمرك وتفريق أصحابك (من قبل) يوم أحد فان ابن أبي وأصحابه كما تخلفوا عن تبوك بعد ما خرجوا مع الرسول ﷺ بالقرب من ثنية الوداع انصرفوا يوم أحد (وقلبوا لك الامور) ودبروا لك المكائد والحيل ودوروا الآراء في ابطال أمرك (حتى جاء الحق) النصر والتأييد (وظهر أمر الله) وعلا دينه (وهم كارهون) على رغم منهم . وهذا القول نسليه لرسول الله ﷺ والمؤمنين على تخلفهم وبيان ما ثبتهم الله لاجله وكره انبعاثهم له (ومن المنافقين) (من يقول إئذنى لى ولا تفتنى) كالجد بن قيس المنافق قال له رسول الله ﷺ لما نجهز الى غزوة تبوك يا أبا وهب هل لك فى جلد بنى الأصفر يعنى الروم تتخذ منهم سرارى ووصفاء فقال الجد يارسول الله لقد عرف قومي انى رجل مغرم بحب النساء وانى أخشى ان رأيت بنات الاصفر ألا أصبر عنهن إئذنى لى فى القعود ولا تفتنى بهن وأعينك بمالى فأعرض عنه رسول الله ﷺ وقال قد أذنت لك (ألا فى الفتنة سقطوا) يعنى وقعوا فى الفتنة العظيمة وهى النفاق (وان جهنم لمحيطة بالكافرين) يوم القيامة تحيط بهم ونجمعهم (إن تصبك حسنة تسؤهم) من نصر وغنيمة تحزن المنافقين (وان تصبك مصيبة) القتل والهزيمة مثل يوم أحد (يقولوا) أى المنافقون (قد أخذنا أمرنا من قبل) تبجحوا بانصرافهم عنك واستحدموا آراءهم فى التخلف عنك (ويتولوا) عن مقام التحدث بذلك الى أهلهم (وهم فرحون) مسرورون (قل لن يصيبنا) من خير أو شر (إلا ما كتب الله لنا) قضى الله لنا (هو مولانا) الذى يتولانا وتولاه (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) وحق على المؤمنين ألا يتوكلوا على غير الله (قل هل تربصون) تنتظرون بنا (إلا احدى الحسينين) وهما الفتح والغنيمة أو القتل والشهادة (ونحن نربص بكم) احدى السوءيين اما (أن يصيبكم الله بعذاب من عنده) هلاككم (أو بأيدينا) بسيفنا لقتلكم (فتربصوا) بنا ماذا كرنا (إننا معكم متربصون) ماهو عاقبتكم (قل أنفقوا) فى وجوه البر (طوعا أو كرها) طائعين أو مكرهين أى غير ملزمين وملزمين (لن يتقبل منكم) ما أنفقتم طوعا أو كرها ونحو هذا قوله تعالى - استغفر لهم أولا تستغفر لهم إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم - . وقول الشاعر

أسبى بنا أو أحسنى لاماومة * لدينا ولا مقلاوة ان تقلات

ثم علله فقال (انكم كنتم قوما فاسقين) متمردين عافين (وما منعهم أن تقبل منهم نفقاتهم إلا أنهم كفروا) أنهم فاعل منع وهم وأن تقبل مفعولاه أى وما منعهم قبول نفقاتهم إلا كفرهم (بالله ورسوله ولا يأبون الصلاة إلا وهم كسالى) جع كسلان (ولا ينفقون الا وهم كارهون) لأنهم اعتقدوا أن الانفاق فى سبيل الله معرم (فلا تجيبك أموالهم ولا أولادهم) انما يريد الله ليعذبهم بها فى الحياة الدنيا) الإعجاب بالشئ أن تسر به سرور راض به متعجب من حسنه أى لا تستحسن ما أوتوا من زينة الدنيا فانما أعطاهم ذلك ليعذبهم بالمصائب فيها (وترهق أنفسهم) والزهوق الخروج بصعوبة أى وتخرج أرواحهم (وهم كاثرون * ويخفون بالله أنهم لمنكم) لمن جلة المسامين (وما هم منكم ولكنهم قوم يفرقون) يخافون القتل وما يفعل بالمشركين فيظاهرون بالاسلام تقية (لويجدون ملجأ) مكانا يلجئون اليه متحصنين من رأس جبل أو قلعة أو جزيرة (أو مغارات) أى غيرانا فى الجبال جمع معارة وهو الموضع الذى يعور فيه الانسان أى يستتر (أو متخلا) أو نفقا يندسون فيه وهو مفتعل من الدخول (لولوا اليه) لأقبلاوا نحوه (وهم يجمعون) أى يسرعون الى ذلك المكان . يقول ان المنافقين لسدة بغضهم لرسول الله ﷺ والمؤمنين لو قدروا أن يهربوا

منكم الى أحد هذه الأمكنة لصاروا اليه أشدّ بغضهم اياكم (ومنهم) من المنافقين (من يهزك في الصدقات) يعيبك في قسمها ويطعن عليك (فان أعطوا منها رضوا وان لم يعطوا منها اذا هم يسخطون) اذا للمفاجأة أى وان لم يعطوا منها فاجؤا السخط مثل ذى الخويصرة التميمي المسمى حرقوص بن زهير أصل الخوارج اذ قال يارسول الله اعدل فقال ﷺ ويلك من يعدل اذا لم أعدل فقال عمر ائذن لي فأضرب عنقه فقال ﷺ دعه . الحديث في البخارى (ولوأنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله) ما أعطاهم من الغنيمة وذكر للدلالة على أن فعل النبي ﷺ كان بأمره (وقالوا حسبنا الله) كافينا الله (سيؤتينا الله من فضله ورسوله) صدقة أو غنيمة أخرى فننال أكثر مما نلنا (انا الى الله راغبون) أن يغنيننا من فضله . وهذه الآية كلها شرط لو والجواب محذوف أى لكان خيرا لهم * ثم أخذ سبحانه يبين مصارف الصدقات فقال (انما الصدقات للفقراء والمساكين) الفقير هو من لا مال له ولا كسب يقع موقعا من حاجته من الفقار كأنه أصيب فقاره . والمساكين من له مال أو كسب لا يكفيه من السكون كأن الجزأ أسكنه . وكان ﷺ يسأل المسكنة ويتعوذ من الفقر والسفينة كانت لمساكين (والعاملين عليها) هم السعاة الذين يتولون جباية الصدقات وقبضها من أهلها ووضعها في جبتها فيعطون من مال الصدقات بقدر أجور أعمالهم (والمؤلفة قلوبهم) قوم أسلموا ونيتهم ضعيفة فيه فتستألف قلوبهم وأشرف يترقب باعطائهم اسلام نظرائهم وأشرف يستألفون على أن يسلموا كعبيته بن حصن وعدي بن حاتم وصفوان بن أمية . فالأول لتقوية إيمانه . والثاني نيته قوية في الاسلام ولكن يرجى أن يرغب في الاسلام نظراؤه . والثالث كان يميل للإسلام فأعطى ليسلم . وهناك قسم رابع وهو أن أن يكون قوم من المسلمين بازاء قوم من الكفار لا يبلغهم جيش الاسلام لبعدهم فيعطون من سهم المؤلفة قلوبهم أى يعطى المسلمون ذلك اذا ضعفت نيته في القتال أو ضعفت حالهم (وفي الرقاب) للمساكين (والغارمين) الذين ركبهم الدين بأن استدانوا لأنفسهم في غير معصية ولا اسراف وليس لديهم وفاء أو اصلاح ذات البين وان كانوا أغنياء لقوله عليه الصلاة والسلام ﴿ لا تحلل الصدقة لعنى إلا نجسة لغاز في سبيل الله أو لغارم الخ ﴾ وذكر من هؤلاء النجسة العامل عليها (وفي سبيل الله) وللصرف في الجهاد بالانفاق على المتطوعة أو ابتاع الكراع والسلاح وبناء القناطير والمصانع وجميع وجوه البر كعمارة المساجد (وابن السبيل) يعنى المسافر من بلد الى بلد والسبيل الطريق * سعى المسافر ابن السبيل لملازمته الطريق فرض (فريضة من الله) أى قسمة من الله لهؤلاء (والله عليم) بالصلحة (حكيم) فيما حكم لهؤلاء * ولما فرغ من الكلام على من يلزمون في الصدقات شرع يتكلم على فريق آخر من المنافقين فقال (ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو أذن) يسمع كل ما يقال ويصدق * جعل هونفس الأذن كما يقال للجاسوس هو عين * روى انهم كانوا يقولون محمد أذن سامعة نقول ما شئنا ثم نأتيه فيصدقنا بما نقول (قل هو أذن خير لكم) لأنه يسمع الخير ويقبله وفسر ذلك فقال (يؤمن بالله) يصدق به لما قام عنده من الأدلة (ويؤمن للمؤمنين) ويصدقهم لما علم من خلوصلهم (ورحمة للذين آمنوا منكم) أى وهو رحمة لمن أظهر الايمان حيث يقبله ولا يكتشف سره فاذن ليس يقبل قولكم جهلا بحالكم بل رفقا بكم وترجا عليكم (والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب أليم) بإيذائه * وجاء رهنط من المنافقين المتخلفين عن غزوة تبوك بعد أن رجع النبي ﷺ يعتذرون الى المؤمنين ويحلفون فقل (يحلفون بالله لكم ليرضوكم والله ورسوله أحق أن يرضوه) أى يرضوه أى الله وكذلك رسوله وذلك بالتوبة والاخلاص (ان كانوا مؤمنين) أى ان كان هؤلاء المنافقون مصدقين بوعد الله ووعيده في الآخرة (ألم يعلموا أنه) أى ان الأمر والنسأ (من يحاد الله ورسوله) يجاوز الحد بالخلاف . وهى مفاعلة من الحد كالمشاقة من السق (ف) حق (أن له نارجهن خالدا فيها ذلك الخزي العظيم) الهلاك الدائم (يحذر المنافقون أن تنزل عليهم) على المؤمنين (سورة تنبئهم بما في قلوبهم) أى بما في قلوب المنافقين من الحسد والعداوة

للمؤمنين ولقد سميت السورة الفاضحة والمبعثرة يقول ابن عباس أنزل الله ذكر سبعين رجلا من المنافقين بأسمائهم وأسماء آبائهم ثم نسخ ذكر الأسماء رحمة منه على المؤمنين لئلا يعير بعضهم بعضا لأن أولادهم كانوا مؤمنين (قل استهنؤا) أمر تهديد (إن الله مخرج ما تحذرون) مظهر ما كنتم تحذرون اظهاره من نفاقكم وكانوا يحذرون أن يفضحهم الله بالوحى فيهم وفي استهنؤهم بالاسلام وأهله حتى قال بعضهم ﴿وددت أنى قدست فجذلت مائة وانه لا ينزل شئ فينا يفضحنا﴾ ثم انه بينا رسول الله ﷺ يسير في غزوة تبوك وركب من المنافقين يسرون بين يديه فقالوا انظروا الى هذا الرجل يريد أن يفتح قصور الشام وحصونها هيهات هيهات فأطلع الله نبيه على ذلك فقال احبسوا على الركب فأناهم فقال لهم قلم كذا وكذا فقالوا يابى الله والله ما كنا فى شئ من أمرك ولا من أمر أصحابك ولكن كنا فى شئ مما يخوض فيه الركب ليقتصر بعضنا على بعض السفر فنزل (والئن سألتهم ليقولن انما كنا نخوض ونلعب قل أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن) لم يعبأ باعتذارهم لكنذبهم واعتبروا أنهم معترفون بالاستهزاء فوبخوا بسبب انهم أخطؤا مواضع الاستهزاء (لا تعتذروا) أى لا تستغفروا باعتذار انكم وكيف تنفعكم بعد أن افترض سرهم (قد كفرتم) قد أظهرتم كفركم باستهزائكم (بعد ايمانكم) بعد اظهاركم الايمان (ان نغف عن طائفة منكم) جهين بن جبر لأنه لم يستهزئ معهم ولكن ضحك معهم أوكل من يتوب ويخلص الايمان بعد النفاق (نغذب طائفة) وديعة بن جذام وجد بن قيس أوكل من يصرون على النفاق غير تائبين منه (بأنهم كانوا مجرمين) مصرين على النفاق أو مقدمين على الايذاء والاستهزاء الرجال (النافقون) النساء (النافقات بعضهم من بعض) أى كأنهم نفس واحدة فهم متشابهون فى النفاق والبعد عن الايمان . وكان عدد الرجال منهم ثمانية والنساء مائة وسبعين (يأمرؤن بالمنكر) بالكفر والعصيان (وينهون عن المعروف) عن الطاعة والايمان (ويقبضون أيديهم) شحا بالمال أن ينفق فى البر وأنواع الخير (نسوا الله) تركوا أمره أو أغفلوا ذكره (فنسيتهم) فتركهم من رحمة وفضله (إن المنافقين هم الفاسقون) هم الكاملون فى الفسق وهو هنا التردد فى الكفر والانسلاخ عن كل خير (وعد الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم خالدين فيها) مقتدرين الخلود فيها (هى) أى النار (حسبهم) كافيتهم فى التعذيب فلا حاجة لغيرها فى تعذيبهم (ولعنهم الله) وأهانهم مع التعذيب وجعلهم مذمومين يلعنون كما تلعن الشياطين (ولهم عذاب مقيم) دائم بخوف الفضيحة بكشف سرهم اذا نزل الوحى به وما يقاسونه من تعب النفاق . ثم خاطبهم الله بعد الغيبة فقال فعلتم (ك) أفعال (الذين من قبلكم) من الكفار فى الأمر بالمنكر والنهى عن المعروف الخ ثم وصف هؤلاء الكفار بأنهم كانوا أشد من هؤلاء المنافقين قوة وأكثر مالا وولدا فقال تعالى (كانوا أشد منكم قوة) بطشا ومنعة (وأكثر أموالا وأولادا فاستمتعوا بخلاقهم) أى تمتعوا بنصيبهم من الدنيا باتباع الشهوات ورضوا بها عوضا عن الآخرة فالخلاق الصبب وهو ما خلقه الله للإنسان وقدر له من خير (فاستمتعتم بخلاقكم) أيها المنافقون (كما استمتع الذين من قبلكم بخلاقهم) وهذا كما تقول أنت مثل فرعون كان يقتل بغير حق ويعذب بغير جرم فأنت تفعل مثل ما كان يفعل . فالتكرير هنا للتأكيد وتوبيخ فعلهم (وخضتم كالذى خاضوا) أى وخضتم خوضا كالخوض الذى خاضوا * والخوض الدخول فى الباطل واللهو (أولئك حبطت أعمالهم فى الدنيا والآخرة) أى بطلت فى الدارين (وأولئك هم الخاسرون) (١) أى كما بطلت أعمال الكفار الماضين وخسروا تطل أعمالكم أيها المنافقون وتخسرون . ثم رجع الى الغيبة بعد الخطاب لينشط السامع ولينوع الأسلوب فقال (ألم يأنهم) أى ألم يأت هؤلاء المنافقين والكفار وهو استفهام بمعنى التقرير أى قد أناهم (نبأ) خبر (الذين من قبلهم) يعنى الأمم الماضية الذين خلوا من قبلهم كيف أهلكناهم حين خالفوا أمرنا وعصوا رسلنا (قوم نوح) بدل من الذين قد أهلكناهم بالطوفان (وعاد) أهلكوا بالريح العقيم (وعنود) أهلكوا بالرجفة (وقوم إبراهيم) أهلكوا بالهدم . وكان هلاك نمرود

ببعوضة (وأصحاب مدين) أى وأهل مدين وهم قوم شبيب هلكوا بعذاب يوم الظلة أى بنار كانت فيها (والمؤتفكات) مدائن قوم لوط انتفكت بهم أى انقلب بهم فصار عاليها سافلها وأمطروا حجارة من سجيل أوقريات المكذبين واتفا كهن انقلاب أحوالهم من الخير إلى الشر وإنما ذكر الله هذه الأمم لأن آثارهم ظاهرة بالشام والعراق واليمن . وكل ذلك قريب من أرض العرب (أنهم رسالهم بالبيناب) بالأمر والنهي والعلامات فلم يؤمنوا فأهلكهم الله (فما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بالكفر وتكذيب الأنبياء وذلك لاستعدادهم النفسى الذى سبق به القضاء على مقتضى الفطر (والمؤمنون) المصدقون من الرجال (والمؤمنات) المصدقات من المؤمنات (بعضهم أولياء بعض) على دين بعض فى السر والعلانية يوالى بعضهم بعضا فى الدين واتفاق الكلمة والعون والنصرة (يأمرون بالمعروف) بالإيمان بالله ورسوله واتباع أمره واجتناب نهيه (وينهون عن المنكر) يعنى عن الشرك والمعاصى . والمنكر كل ما ينكره الشرع وينفر منه الطبع وهذا فى مقابلة وصف المنافقين (ويقومون الصلاة) المفروضة ويتمون أركانها وحدودها وخشوعها (ويؤتون الزكاة) الواجبة عليهم وهو فى مقابلة - ويقضون أيديهم - (ويطيعون الله ورسوله) فى السر والعلانية (أولئك سيرجهم الله) لاحالة لأن السين مؤكدة للوقوع (إن الله عزيز) غالب على كل شئ (حكيم) واضع كلا فى موضعه (وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ومساكن طيبة) يطيب فيها العيش * وعن الحسن رحمه الله هى قصور من اللؤلؤ والياقوت الأجر والبرجد (فى جنات (١) عدن) أى فى بساتين خلد واقامة * يقال عدن بالمكان أقام به (ورضوان من الله) أى وشئ من رضوان الله (أكبر) من ذلك كله لأن الجنة وهى النعيم المقيم تصغر فى جانب خالقها كما يصغر قصر الملك وهدايا وتحنه فى جانب تقريبه لزارئه وأقباله عليه وتلطفه معه وإكرامه له وهذا أمر يعرفه العقلاء فى الدنيا مع المخلوق فكيف ذلك مع الخالق (ذلك) الرضوان (هو الفوز العظيم) وحده دون ما عداه . ولذلك جاء فى آية أخرى - رضى الله عنهم ورضوا عنه - وفى آية أخرى أيضا - يا أيها النفس المطمئنة ارجعى الى ربك راضية مرضية فادخلى فى عبادى وادخلى جنتى - (يا أيها النبي جاهد الكفار) بالسيف (والمنافقين) باللسان (واغلظ عليهم) فى الجهادين جميعا ولا تحابهم وكل من وقف منه على فساد فى العقيدة فهذا الحكم ثابت فيه يجاهد بالحجة وتستعمل معه الغلظة ما أمكن (وأوأهم جهنم وبئس المصير) جهنم ولقد أقام رسول الله ﷺ فى غزوة تبوك شهرين ينزل عليه القرآن ويعيب المنافقين المتخلفين فبسمع من معه منهم الجلاس ابن سو بد فقال الجلاس والله لئن كان ما يقول محمد حقا لآخواننا الذين خلفناهم وهم ساداتنا فنحن شر من الجير . فقال عامر بن قيس الأنصارى للجلاس أجل والله ان محمدا صادق وأنت شر من الجير . وبلغ ذلك رسول الله ﷺ فاستحضر خفاف بالله ماقال فرفع عامر يده وقال اللهم أنزل على عبدك ونبيك تصديق الصادق وتكذيب الكاذب فنزل (يحلفون بالله ماقالوا وأتعد قالوا كلمة الكفر) وبى ان كان ما يقول محمد حقا فنحن شر من الجير فقال الجلاس يارسول الله والله لقد قلته وصدق عامر فتاب الجلاس وحسنت توبته (وكفروا بعد اسلامهم) وأظهروا كفرهم بعد اظهارهم الايمان (وهموا بما لم يملوا) وذلك أن الجلاس هم بقتل الذى سمع مقالته خشية أن يفتبها عليه (وماتقموا) وما أسكروا وما عابوا (إلا أن أغناهم الله ورسوله من فضله) وذلك أنهم كانوا حين قدم الى المدينة فى ضحك من العيش لا يركبون الخيل ولا يحوزون الغنائم فأثروا بالغنائم وقتل للجلاس مولى فأمر رسول الله ﷺ بديته اثنى عشر ألفا فاستغنى (فان يتوبوا) عن النفاق (بك) التوب (خبرنا لهم وان يتولوا يعذبهم الله عذابا أليما فى الدنيا والآخرة) بالقتل والار (وما لهم فى الأرض من ولى ولا نصير) ينجيهم من العذاب . وقد تقدم أن الجلاس تاب (ومنهم) أى ومن المنافقين (من عاهد الله) حلف بالله كشعبة بن حاطب بن أبى بلتعة (انن آتانا) أى أعطانا (من فضله)

المال الذي له بالشام (لنصدقن) في سبيل الله ولنؤدين منه حق الله ولنصلن به الرحم (ولنكونن من الصالحين) باخراج الصدقة (فلما آتاهم من فضله) أعطاهم الله المال ونالوا منهاهم (بخالوا به) منعوا حق الله ولم يفوا بالعهد (وتولوا) عن طاعة الله (وهم معرضون) مصرون على الاعراض (فأعقبهم نفاقا في قلوبهم) فأورثهم البخل نفاقا متمكنا في قلوبهم لأنه كان سببا فيه (الى يوم يلقونه) أى الله سبحانه وتعالى وهو يوم القيامة (بما أخلفوا الله ما وعده و بما كانوا يكذبون) أى بسبب اخلافهم ما وعدوا الله من الصدقة والانفاق في سبيله وبسبب كذبهم في قولهم - لنصدقن ولنكونن من الصالحين - * وعن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال ﴿ آية المنافق ثلاث اذا حدث كذب واذا وعد أخلف واذا ائتمن خان ﴾ وقال أيضا ﷺ « أربع من كن فيه كان منافقا خالصا ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من نفاق حتى يدعها اذا حدث كذب . واذا عاهد غدر . واذا وعد أخلف . واذا خاصم فجر ﴾ ولا جرم أن هذه الخصال ماعمت في أمة إلا حل بها البوار . وأصبح رجالها غير مصدقين فلا تكون لهم شركات ولا تجارات رابحة ولا مودة صادقة . وهذا هو الخراب العاجل للأمة . فأين الدين إذن . فليجتهد المسلم ألا يخاف الوعد وألا يكذب وألا يفجر في خصامه وألا يخلف العهد (ألم يعلموا) أى المنافقون (أن الله يعلم سرهم) أى ما أسرّوه من النفاق بالنزاع على اخلاف ما وعده (ونجواهم) وما يتناجون به فيما بينهم من المطاعن في الدين (وأن الله علام الغيوب) فلا يخفى عليه شئ (الذين) محله النصب أو الرفع على الذم (يلامزون المطوعين) يعيرون المطوعين المتبرعين (من المؤمنين في الصدقات) متعلق بيلامزون * روى أن رسول الله ﷺ حدث على الصدقة فجاءه عبدالرحمن بن عوف بأربعة آلاف درهم وقال كان لى ثمانية آلاف فأقرضت ربى أربعة وأمسكت أربعة ليعالى فقال عليه الصلاة والسلام بارك الله لك فيما أعطيت وفيما أمسكت فبارك الله له حتى صولحت تماضر امرأته عن ربع الثمن على ثمانين ألفا . وتصدق عاصم بن عدى بمائة وسق * وجاء أبو عقيل الأنصارى بصاع تمر فقال بت ليلتى أجر بالجرير (الحبل) على صاعين فتركت صاعا ليعالى وجئت بصاع فلمزهم المنافقون وقالوا ما أعطى عبد الرحمن وعاصم إلا رياء . وأما صاع أبى عقيل فآله غنى عنه فنزلت (والذين لا يجدون إلا جهدهم) إلا طاقتهم على الضم وهو على الفتح مصدر جهد في الأمر بالغ فيه (فيستخرون منهم) فبهزؤن (سخر الله منهم) جازاهم على سخرتهم كقوله تعالى - الله يستهزئ بهم - (ولهم عذاب أليم) مؤلم * روى أن عبد الله بن عبد الله بن أبى ابن سلول وكان من الخلفين سأل رسول الله ﷺ في مرض أبيه أن يستغفر له ففعل ﷺ فنزل قوله تعالى (استغفر لهم أولا تستغفر لهم إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) فقال ﷺ لا زيدن على السبعين فنزل - سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم - فكأنه ﷺ فهم أولا أن المراد بالسبعين العدد المخصوص جاء البيان أن المراد التكثير والعرب تستعمل السبعة والسبعين والسبعائة في التكثير . ذلك لأن السبعة فيها ثلاثة أوتار وثلاثة أشعاع . ومعلوم أن الواحد لبس من العدد لأنه أصله فالسبعة أوّل الكثرة من التسع والوتر . والسبعون أبلغ من السبعة فقد ضربت في العشرة (ذلك بأنهم كفروا بالله ورسوله والله لا يهدي القوم الفاسقين) المتمردين في كفرهم كعبس الله المذكور لأنه يخفى الكفر ويظهر الايمان . وبهذا تبين أنه ممن لا يرجى ايمانهم والاستغفار انما يكون لمن يرجى ايمانهم فهو كالتنبية على عذر النبي ﷺ في الاستغفار والممنوع الاستغفار بعد العلم أنهم مطبوعون على الضلالة كما تعالى - ما كان للنبي والذين آمنوا معه أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قرى من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم - (فرح المخلفون) المنافقون الذين استأذوا النبي ﷺ فأذن لهم وخلفهم بالمدينة في غزوة تبرك كما تنفذ في آيات كثيرة (وكرهوا أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله) فلم يفعلوا ما فعله المؤمنون من بذل أموالهم وأرواحهم (وقالوا لا تنمروا في الحر) أى قال

بعضهم لبعض ذلك (قل نارجهم أشد حرا لو كانوا يفقهون) فكيف اختاروها بايثار الكسل والترف والتنعيم (فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا جزاء بما كانوا يكسبون) من النفاق وهذا كناية عن السرور والغم ويراد بالقلة العدم (فإن رجعت الله إلى طائفة منهم) أي ردك الله إلى المدينة وفيها طائفة من المتخلفين يعني مناقبيهم (فاستأذنوك للخروج) إلى غزوة أخرى بعد تبوك (فقل لن تخرجوا معي أبدا ولن تقاتلوا معي عدوا) خبر معناه الهى (إنكم رضيتم بالقعود أول مرة) فصار اسقاطهم من ديوان الغزاة عقوبة لهم (فأقعدهوا مع الخالفين) أي المتخلفين الذين لا يليقون للحرب كالنساء والصبيان (ولا تصل على أحد منهم) أي من المناققين صلاة الجنازة (مات) صفة لأحد (أبدا) ظرف (ولا تقم على قبره) انهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون (تمليل للنهي) أي انهم ليسوا بأهل للصلاة عليهم • وسبها أن عبدالله بن عبد الله بن أبي المقدّم ذكره طلب أن يكفن النبي ﷺ أباه في قميصه ويصلى عليه قبل فاعترض عمر رضي الله عنه في ذلك فقال ﷺ ذلك لا ينفعه وكنت أرجو أن يؤمن به ألف من قومه * وروى أنه أسلم ألف من الخرج لما رأوه يطلب التبرك بنوب النبي ﷺ وقوله - ولا تقم على قبره - أي ولا تقف عند قبره للدفن أو الزيارة (ولا تنجسك أموالهم ولا أولادهم) إنما يريد الله أن يعذبهم بها في الدنيا وترهق أنفسهم وهم كفرون) هذه الآية كرت للبالغلة ولتذكير الناس بأن ما على الأرض زينة الدنيا لا غير وبه العذاب فيها • وأيضا الآيتان نزلتا في فرقتين (وإذا أنزلت سورة) بتأملها أو بعضها (إن آمنوا) أي بأن آمنوا ويصح أن تكون أن مفسرة (بالله) متعلق بآمنوا (وجاهدوا مع رسوله) استأذنك أولو الطول منهم (ذو الفضل والسعة) (وقالوا ذرنا نحن مع القاعدين) الذين قعدوا لعذر (رضوا بأن يكونوا مع الخولاف) مع النساء جمع خالصة والخالفة أيضا الذي لاخير فيه (وطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون) مافي الجهاد وامثال أمر الرسول ﷺ من السعادة (لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا بأموالهم وأنفسهم) كأنه يقول ان تخلف هؤلاء فقد جاهد من هو خير منهم (وأولئك لهم الخيرات وأولئك هم المفلحون) الفائزون بالمطالب (أعد الله لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ذلك هو الفوز العظيم) وهذا بيان لما لهم من الخيرات في الآخرة • واستأذن رهط عامر بن الطفيل وأسد وغطفان في التخلف عن الجهاد بغزوة تبوك التي نحن بصدد الكلام عليها وقالوا إن لنا عيالا وإن بنا جهدا فأذن لنا في التخلف فقال لهم ﷺ - قد نبأنا الله من أخباركم - وسيغني الله عنكم وهناك قوم آخرون قعدوا ولم يستأذنوا فهذا قوله تعالى (وجاء المعذرون) من عذر في الأمر إذا قصر فيه وتوأن فهو بوههم أن له عذرا ولا عذره (من الأعراب ليؤذن لهم وقعد الذين كذبوا الله ورسوله) وهم مناققوا الأعراب الذين لم يسيبوا ولم يعتذروا فهم بذلك كذبوا الله ورسوله في ادعائهم الايمان (سيصيب الدين كفروا منهم عذاب أليم) وإنما لم يقل سيصيبهم لأن منهم من سيخلص في ايمانه في علم الله وهؤلاء جميعا لا يقبل اعتذارهم * ثم أخذ يبين للدين أعتذارهم صادقة فقال (ليس على الضعفاء) أي الأئحاء في أبدانهم العاجز بن عن الغزو مثل الشيوخ والصبيان والنساء (ولا على المرضى) ويدخل فيهم أهل العمى والعرج والزمانة • وبالجملة كل من كان موصوفا بمرض يمنع من الجهاد (ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج) إتم وضيق في التخلف فلا يجدون الراد والراحلة والسلاح ومؤنة السفر لأن العاجز بن عن نفقة الغزو معذرون كفقراء من مدينته وجهينة وبنو عذرة (إذا نصحو الله ورسوله) بأن آمنوا في السر والعلن وأطاعوا ولم يفسدوا الأراجيف ولم يشيروا الفتن وقاموا بمصالح المجاعدين في غيبتهم لأهلهم في بوترهم (ما على المحسنين) المعذورين الناصحين القائمين بشؤون المجاهدين في بيوتهم (من سبيل) لاجناح عليهم ولا طريق لعتابهم (والله غفور) يغفر لهم تخلفهم (رحم) بهم (ولا على الذين) يعني ولا حرج ولا إثم في التخلف عذب على الذين إذا ما أتوك لتحملهم) لتعطيهم الحولة ليسلفوا إلى غزو العدو وهم سبعة نفر من بني عمرو بن عوف (قات لا أجد ما أجلكم عليه) أضمرت قد قبله

أى قد قلت أى اذا ما أتوك حال كونك قائلاً - لا أجد ما أحللكم عليه - (تولوا) وهذا جواب الشرط (وأعينهم تفيض من الدمع) تسيل كقولك تفيض دمعا وهو أبلغ من يفيض دمعا . فالعين هنا جعلت كأنها كلها دمع فائض (حزنا) مفعول لأجله (ألا يجدوا) أى بأن لا يجدوا (ما ينفقون) فى الجهاد (أما السبيل) الحرج والاثم (على الذين يستأذنونك) فى التخلف (وهم أغنياء) ثم استأنف لبيان حالهم فقال (رضوا بأن يكونوا مع الخوالف) أى بالانتظام فى جملة الخوالف وذلك إشارة للدعة والترف والتنعيم (وطبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون) أمر الله ولا يصدقون (يعتدون اليكم) يقيمون لأنفسهم عذرا باطلا (اذا رجعت اليه) من هذه الغزوة (قل لا تعتدوا) بالباطل (لن يؤمن لكم) لن نصدقكم وهو علة للنهى عن الاعتذار (قد نبأنا الله من أخباركم) علة لانتفاء تصديقهم (وسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون) أتوبون من نفاقكم أم تقيمون عليه (ثم تردون الى عالم الغيب) ما غاب عن العباد (والشهادة) ماعمله العباد (فينبئكم) يخبركم (بما كنتم تعملون) وتقولون من الخير (ومن حولكم من الأعراب) وهم أعراب مزينة وجهينة وأشجع وغفار وأسلم كانت منازلهم حول المدينة أى ومن هؤلاء الأعراب منافقون (ومن أهل المدينة) وهم جماعة من الأوس والخزرج عطف على خبر المبتدأ الذى هو - ممن حولكم - والمبتدأ (منافقون) وقوله (مردوا على النفاق) تمهروا فيه . فيه تقديم وتأخير وتقديره - ومن حولكم من الأعراب ومن أهل المدينة منافقون مردوا على النفاق - (لا تعلمهم) فانهم بالغوا فى النفاق بحيث انك لا تعلمهم (نحن نعلمهم) يعنى لكن نحن نعلمهم إذ لا تخفى علينا خافية (سنعذبهم مرتين) مرة فى الدنيا بأن يعذبوا بأموالهم وأولادهم وتحيط بهم المصائب ويخرج بعضهم مرض الديلة وهى جروح نارية تظهر فى أكتافهم حتى تخرج من صدورهم بأن يغاضوا بدخولهم الاسلام كرها لا غلبة والقوة وبأن يهانوا بالفضيحة فان النى ﷺ قام خطيبا فى يوم جمعة فقال اخرج يا فلان . اخرج يا فلان فانك منافق فأخرج من المسجد أناسا وفضحهم . فهذا هو العذاب الأول . وهذه الفضيحة لهم بعد أن أعلمه الله بهم وسماهم له . وأما العذاب الثانى فهو عذاب القبر . وأما الثالث فهو عذاب النار وهو قوله (ثم يردون الى عذاب عظيم * و) قوم (آخرون) سوى المذكورين (اعترفوا بذنوبهم) لم يعتدوا من تخلفهم بالأعذار الكاذبة كغيرهم وكانوا عشرة فسبعة أوثقوا أنفسهم على سوارى المسجد فقدم رسول الله ﷺ فدخل المسجد فصلى ركعتين فرآهم موتقين فسأل عنهم فقيل له انهم أقسموا ألا يحلوا أنفسهم حتى يكون رسول الله هو الذى يحلهم فقال وأنا أقسم ألا أحلهم حتى أومر فيهم فنزلت فإطلقهم فسألوه ﷺ أن يتصدق بأموالهم فيطهرهم فقال ما أمرت فنزل - خذ من أموالهم صدقة تطهرهم الخ - (خلطوا عملا صالحا) وهو اظهار الندم (وآخر سبثا) وهو التخلف وموافقة أهل النفاق والواو بمعنى الباء (عسى الله أن يتوب عليهم) يقول المفسرون عسى من الله واجب ويتوب عليهم أى يقبل توبتهم وقوله (إن الله غفور رحيم) أى يتجاوز عن التائب ويتفضل عليه وقوله (خذ من أموالهم صدقة تطهرهم) من الذنوب أوجب المال المؤدى بهم الى المعاصى كالتخلف المتقدم (وتزكيتهم بها) ونحو حسناتهم وترفهم الى منازل الخالصين (وصل عليهم) واعطف عليهم بالدعاء والاستغفار لهم (ان صلاتك سكن لهم) تسكن اليها نفوسهم وتطمئن بها قلوبهم - والله سميع) باعتبارهم (علم) بندامتهم (ألم يعلموا) أى المتوب عليهم وغيرهم ليتمكن فى قلوب الأولين قبول توبتهم وليحرص الآخرون عليها (أن الله هو يقبل التوبة عن عباده) اذا سحت والقبول هنا مضمن معنى التجاوز (ويأخذ الصدقات) يقبلها قبول من يثيب عليها ويخلف بدوها (وأن الله هو التواب الرحيم) كثير قبول التوبة والتفضل عليهم (وقل اعملوا) ما شئتم (فسيرى الله عملكم) فانه لا يخفى عليه خيرا كان أوشرا (ورسوله والمؤمنون) لأنهم يطالعهم الله على أعمالكم إما بالوحى فى زمن النبوة كما رأيتم . وإما بالهام الناس ماخفي فى نفوسكم كما قيل

﴿ ألسنة الخلق أقلام الحق ﴾ ثم قال ﴿ وستردون الى عالم الغيب والشهادة ﴾ يوم القيامة ﴿ فينبشكم ﴾ أي فيخبركم ﴿ بما كنتم تعملون ﴾ يعني في الدنيا . واعلم أن المتخلفين في هذه الآيات على ثلاثة أقسام ﴿ أولهم ﴾ المنافقون وهم الذين مردوا على النفاق ﴿ وثانيهم ﴾ الثابون المسارعون الى التوبة بعد ما اعترفوا بذنوبهم وهم أبو لبابة بن عبد المنذر وأوس بن ثعلبة ووديع بن حزام وغيرهم وهم مختلفون في عددهم من ٣ الى ٧ الى ٨ الى ١٠ ولايهم معرفة ذلك ﴿ والقسم الثالث ﴾ موقوفون ومؤخرون الى أن يحكم الله فيهم وهم المراد بقوله ﴿ وآخرون مرجئون ﴾ مؤخرون من إرجائه أي موقوفون وقرىء - مرجون - بفتح الجيم وسكون الواو وهما لغتان (لأمر الله) في شأنهم (إما يعذبهم) ان أصروا على النفاق (وإما يتوب عليهم) ان تابوا (والله عليم) بأحوالهم (حكيم) فما يفعل بهم واما للسك وهو راجع الى العباد . وهؤلاء ثلاثة كعب بن مالك وهلال بن أمية ومرارة بن الربيع وقصتهم ستأتي في قوله تعالى - وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى اذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت - فهؤلاء تخلفوا عن غزوة تبوك الخ ماسيأتي * وروى أن بني عمرو ابن عوف لما بنوا مسجد قباء بعثوا الى رسول الله ﷺ أن يأتيهم فأتاهم فصلى فيه فحدثهم اخوانهم بنو غنم بن عوف وقالوا ننني مسجدا ونرسل الى رسول الله ﷺ يصلي فيه ويصلي فيه أبو عامر الراهب الذي تهرب في الجاهلية ولبس المسوح وتصر . فلما قدم الى ﷺ المدينة قال له أبو عامر ما هذا الدين الذي جئت به فأجابه ﷺ جئت بالحنيفية دين ابراهيم . فقال أبو عامر فأنا عليها فكذبني البى ﷺ وبعد جدال قال أبو عامر أمان الله الكاذب منا طريدا وحيدا غريبا فقال ﷺ آمين . وسمى أبا عامر الفاسق فقال أبو عامر الفاسق لا أجد قوما يقاتلونك إلا قاتلتك معهم فلم يزل كذلك حتى كان يوم حنين فلما انتهزمت هوازن فرّ هو الى الشام وأرسل الى المنافقين أن استعدوا ما استطعتم من قوة وسلاح وابنوا لى مسجدا فاني ذاهب الى قيصر ملك الروم فآني بجحد من الروم فأخرج محمدا وأصحابه فبنوا مسجد الضرار الى جنب مسجد قباء فذلك قوله تعالى (و) فيمن وصفا (الذين اتخذوا مسجدا ضارا) مضارة للمؤمنين (وكفرا) وتقوية للكفر الذي يضمرونه (وتفرقا بين المؤمنين) أي الذين كانوا يجتمعون للصلاة في مسجد قباء فأرادوا أن يتفرقوا عنه وتختلف كلتهم (وإحصادا) رقبا (لمن حارب الله ورسوله من قبل) وهو أبو عامر الفاسق وفد قالوا للنبي ﷺ بنينا مسجدا لدى العلة والحاجة واليلة المطيرة واليلة الشانية ونحن نحب أن تصلى لنا فيه وتدعوا بالبركة فقال انى على جناح سفر واذا قدمنا من تبوك ان شاء الله صلينا فيه فلما قفل من غزوة تبوك سألوهم اتيان المسجد فنزلت عليه فقال لوحشى قاتل حجرة ومعن بن عدى وغيرها انطلقوا الى هذا المسجد الظالم أهله فاهدموه واحرقوه فانطلقوا ففعلوا وأمروا أن يتخذوا مكانه كنانة تلقى فيه الجيف والقمامة ومات أبو عامر بالشام غريبا وحيدا وقوله - من قبل - أي من قبل بناء هذا المسجد . ألا ترى أنه آلى على نفسه أن يحارب النبي ﷺ حتى كان يوم هوازن (ولبحلق) يعني الذين بنوا المسجد (ان أردنا) يعني ما أردنا بينائنا (إلا الحسنى) أى إلا الفعلة الحسنى وهى الرقى بالمسلمين الخ ما تقدم (والله يسهل لهم لكاذبون) يعنى في قولهم (لا تقم فيه أبدا) أى لا اتصل فيه أبدا (لمسجد أسس على التقوى) وهو مسجد قباء وقد أسسه رسول الله ﷺ وصلى فيه أيام مقامه بقاء من يوم الاثنين الى يوم الخميس وخرج يوم الجمعة أو مسجد رسول الله ﷺ بالمدينة (أحق أن تقوم فيه) مصليا (فيه رجال يحبون أن يتطهروا) من المعاصى والكفر والنفاق واضرار المسلمين والتفريق بينهم ومن الحذب والحب والنجاسة والطهارات الباطنة وما يتقدمها من الظاهرة هى التى تقرب العبد من الله ويحببه فى الداس . ولا يقرب العبد من الله إلا بصفاء الباطن وكما صفا قرب وبقدر القرب يكون حب الله (والله يحب المطهرين * أفن أسس بنيانه) بيان دينه (على تقوى من الله ورضوان خير) على قاعدة محكمة هى التقوى من الله (أم من أسس بنيانه على شفا جوف

هار) أى أم من أسسه على قاعدة ضعيفة وهو الباطل والنفاق الذى يشبه - شفا جرف هار - أى حرف مكان أكل للماء ماتحته فهو الى السقوط أقرب • فالشفا الحرف والشفير • وقوله - هار - من هار يهور اذا تداعى بعضه فى أثر بعض كما يهور الرمل (فانهار به فى نار جهنم) فطاح به الباطل فى نار جهنم (والله لايهدى القوم الظالمين) لا يوقههم للخير عقوبة لهم على نفاقهم (لا يزال بنيانهم الذى بنوا ريبة فى قلوبهم) أى لا يزال هدم بنيانهم الذى بنوا حرارة وغيظا فى قلوبهم والحرارة والغيط من رسول الله ﷺ يورثهم ريبة فى قلوبهم وهذه الريبة باقية فى قلوبهم (إلا أن تقطع قلوبهم) أى تجعل قلوبهم قطعاً وتفرق أجزاءها إما بالسيف وأما بالموت أى فهى باقية الى أن يموتوا (والله عليم) بنيانهم (حكيم) فيما حكم به عليهم • انتهى التفسير اللفظى • وفى هذا المقام لطائف

(اللطيفة الأولى) فى قوله تعالى - الاتنفروا يعذبكم الله عذاباً أليماً ويستبدل قوماً غيركم -
 (اللطيفة الثانية) فى قوله تعالى - الاتنفروا فقد نصره الله - الآية
 (اللطيفة الثالثة) فى قوله تعالى - انفروا خفافاً وثقالاً -
 (اللطيفة الرابعة) فى قوله تعالى - فلاتجيبك أموالهم ولا أولادهم - الآية
 (اللطيفة الخامسة) فى قوله تعالى - إنما الصدقات للفقراء والمساكين -
 (اللطيفة السادسة) فى قوله تعالى - ولئن سألتهم ليقولن إنما كنا نخوض ونلعب الخ -
 (اللطيفة السابعة) فى قوله تعالى - ألم يأتهم نبال الذين من قبلهم قوم نوح و عاد و ثمود و قوم ابراهيم - الى قوله - ولكن كانوا أنفسهم يظلمون -

(اللطيفة الثامنة) فى قوله تعالى - ورضوان من الله أكبر ذلك هو الفوز العظيم -

(اللطيفة التاسعة) فى قوله تعالى - وهما بما لم يبالوا الخ -

(اللطيفة العاشرة) فى قوله تعالى - قل نار جهنم أشد حراً لو كانوا يفقهون -

(اللطيفة الحادية عشر) فى قوله تعالى - وطبع الله على قلوبهم فهم لا يفقهون -

(اللطيفة الثانية عشر) فى قوله تعالى - وطبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون -

(اللطيفة الثالثة عشر) فى قوله تعالى - سنعتذبهم مرتين ثم يردون الى عذاب عظيم -

(اللطيفة الرابعة عشر) فى قوله تعالى - ومنهم من عاهد الله -

(اللطيفة الأولى - الاتنفروا يعذبكم عذاباً أليماً ويستبدل قوماً غيركم -)

حكم الله فى هذه الآية على الأمم الاسلامية أن تصيح فى عداد الأموات اذا هى نامت وادعة ساكنة ولم تسع سعى الأحياء • وأن تكون فى خبر كان • وأن يستبدل بها أمماً أخرى تحلّ فى أماكنها • تهديد شديد ووعيد عظيم أنزله الله بمن يتركون الجهاد فى خفض من العيش ودعة • ولقد أطال فى ذلك أرسد الماطليس فيما كتبه الى اسكندر يحذره من ترك الممالك الفارسية وادعة وعلل ذلك بزوال الدولة وحلول الأزمة وأن الناس يتحملون النقم والشدائد ولا يصبرون على النعم والدعة فان الناس أيام الحروب يكون عندهم من النشاط والحركة و ظهور العرائز والقوى الكامنة ما يحرمون منه أيام سلمهم وفى وقت أمنهم ودعتهم وضرب الأمثال على ذلك بأهم خلت ودول مضت وأنهم بدعتهم وسكونهم وخفض عيشتهم ذهبت ريحهم • ولقد تبين ذلك فى كل الأمم جيلاً بعد جيل وقرناً بعد قرن • هكذا هنا يقول الله - وان تتولوا يستبدل قوماً غيركم - لأن الوجود فى ارتقاء وتنازع • وكل أمة أحاطت بها السامة وحلت بها صفات الامن والدعة والكسل والبطر سامت القياد لغيرها ممن هم أقدر على الحياة وأصبر على الجهاد وأولى بالقياد ووكلا اليهم أمرهم لأن الله لا يغير ما بقوم حتى يعيروا ما بأنفسهم والعالم فى صعود فن وقف وأرجع القهقري حلّ محله من هو أحقّ منه بالحياة

ذلك هو النظام المستقيم والصراف السوى كما غلبت أمة الترك والفرس الأم العربية في القرون الأولى من الاسلام ثم غلب التتر عليهم أجمعين . ثم جاء الفرنجة فخلوا في ساحة الاسلام . ثم جاء دور الأمم الشرقية وهما هذه تريد أن تلعب دورها وتأخذ من الحياة حظها - ذلك تقدير العزيز العليم - وهذه هي الرحمة الالهية والنعمة الربانية أن يكون العالم في ارتقاء وأن يولى زمامه الأكفاء وأن يغلب بخيلهم ورجلهم الأعداء ليقوموا بأمر ربهم ويحفظوا نظام ملكهم فليس لله في الأرض من ولد ولا والد ولا صاحبة ولا صاحب وإنما هو عدل في أحكامه لا يبالى بأهل دين أولغة أو جنس بل حكمه قاهر على الجميع . خنس اليهود فأجلاهم وكسبت طوائف من المسلمين فأصاهم . وخنعت أمم ضالة غيرهما فأرداهم . - ذلك تقدير العزيز العليم - وهذه هي الرحمة في الوجود . يميت من لا تنفع له في حياته . ويحيي من يسهى في الوجود لدرس آياته . - إن ربك عزيز حكيم -

﴿ اللطيفة الثانية - الانتصروه فقد نصره الله إذا أخرجه الدين كفروا ثانی اثنتين إذ هما في الغار الآيات - ﴾
 روى أن رسول الله ﷺ قال للمسلمين يوماً لما اشتد بهم الكرب من ظلم المشركين بمكة ﴿ إني أريت دار هجرتكم سبخة ذات نخل بين لابتين (وهما الحران) فهاجر من هاجر الى المدينة ورجع من كان بالحبيشة الى أرض المدينة ﴾ ولقد حبس أبو بكر نفسه على رسول الله ﷺ ليصحبه وعلف راحلتين كانتا عنده من ورق السمراء بعة أشهر ثم جاء الأمر بالهجرة فأخبر أبا بكر فأخذ رسول الله ﷺ إحدى الراحلتين باليمن وقطعت أسماء بنت أبي بكر قطعة من نطاقها فربطت به فم الجراب فذلك سميت ذات النطاقين ثم توجه ﷺ هو وصاحبه الى جبل ثور فكنا فيه ثلاث ليال وكان يأتيهما بخبر القوم عبد الله بن أبي بكر * واستأجرا رجلاً من بني الدليل هادياً خريتا . والخرت الماهر بالهداية وواعداه غار نور بعد ثلاث ليال * وروى أن المشركين طلعوا فوق الغار فأشفق أبو بكر رضى الله عنه على رسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ ما ظنك باثنين الله ثالثهما فأعماههم الله عن الغار فجعلوا ينزددون حوله * وقيل لما دخلا الغار بعث الله جامتين فباضتا في أسفله والعنكبوت نسجت عليه ثم ان الدليل الديلي عاد اليهما بعد ثلاث فارتحلا ومعهما عامر بن فهيرة والدليل المذكور فأخذ بهم طريق الساحل ثم ان سراقه بن مالك بن جشم طمع فيما أعلنه كفار مكة من الجعل العظيم لمن قتل النبي ﷺ وأبا بكر وهو ديتهما فتعهما يركض فرسه حتى سمع قراءة رسول الله ﷺ غير ملتفت وأبو بكر يكثر الالتفات فساخت يدا فرسه في الأرض حتى بلغت الركبتين وارتفع من ذلك الأثر دخان ساطع في السماء فنادى الأمان وأخبرهما بما يريد قومهما من قتلهما وعرض الزاد والمتاع عليهما فلم يقبلا وسأل النبي ﷺ أن يكتب له كتاب أمن فأمر عامر بن فهيرة فكتبه في رقعة وكان أهل المدينة ينتظرونه حتى نزل يوم الاثنين من شهر ربيع الأول في بني عمرو بن عوف وبني عندهم بصع عشرة ليلة وأسس المسجد الذي أسس على التقوى وصلى فيه ثم ركب راحلته حتى بركت عند مسجد رسول الله ﷺ بالمدينة فقال رسول الله ﷺ حين بركت به راحلته هذا ان شاء الله المنزل ثم ابتاع المكان من صاحبيه العلامين وباه مسجداً اهـ

﴿ اللطيفة الثالثة قوله تعالى - انفروا خفافاً وثقالاً - ﴾

قد تقدم معنى الخفاف والثقال ﴿وملخص المعاني التعميم﴾ . فعلى هذا يجب الجهاد على كل امرئ وهذا الأمر منسوخ بقوله - لس على الضعفاء ولا على المرضى الآيات - كما سيأتى وبقوله - وما كان المؤمنون لينفروا كافة - ومن العلماء من جل الآية على أن الأمر للندب * وروى أن أبا أيوب الأنصاري لم يتخلف عن غزوة غزاها المسلمون مع أنه شهد بدراً ف قيل له في ذلك فقال يقول الله تعالى - انفروا خفافاً وثقالاً - ولا أجدنى إلا خفيفاً أو ثقيلاً وكذلك سعيد بن المسيب ذهب إحدى عينيه ولم يترك الجهاد وقال ان لم يمكني

الحرب كثرت السواد • وقال صفوان بن عمرو كنت واليا على حصص فلقبت شبيخا قد سقط حاجباه على عينيه من أهل دمشق على راحلته يريد الغزو فقلت يا عم أنت معذور عند الله فرفع حاجبه وقال يا ابن أخي استنفرنا الله خفافا وثقالا إلا أنه من يحبه يتلبه • هذا ملخص ما يقوله العلماء • واعلم أن التحقيق في هذا المقام أن الأمم كلها يجب عليها العمل العام • فأصحاب القوة للدفاع • وأصحاب الصناعات لاحتضار العدة وكل امرئ في الآية مكلف بعمل لأنه لا دفاع بلرجال أقوياء ولا دفاع للأقوياء بلا سلاح ولا وقوف لهم في وجه العدو إلا بالغذاء واللباس والطرق المنتظمة • ولا طرق ولاغذاء ولا لباس إلا بأعمال هامة ومدارس منتظمة وحكومة فادرة وأمة مستيقظة وإدارة تامة • وهذا ملخص دين الاسلام إذ يقول علماؤنا ان الصناعات كلها فرض كفاية • فنقول الآن أيها المسلمون أين الكفاية ولا كفاية لديكم ولا صناعة ولا علم ولا حكمة فالجهاد واجب على الأمة كلها • وعلى قادة الأمة أن يجعلوا كل امرئ فيما استعد له من عمل نافع لافرق بين كنس الشوارع وتنظيف المساكن وتسميد الأرض وبين صنع المدافع والطائرات والكهرباء وما أشبه ذلك • كل هذا واجب على الأمة كلها يجب أن تكون عاملة فان لم يفعلوا ذلك أثموا أجمعين وعذبوا في الدارين وذاقوا العذاب الهون اه

﴿ اللطيفة الرابعة - فلانجيبك أموالهم ولا أولادهم - ﴾

اعلم أن هذه الآية ذكرت في هذه السورة مرتين فيقول هنا - فلانجيبك أموالهم ولا أولادهم - ويقول بعد آيات ولانجيبك أموالهم ولا أولادهم الخ وقد جاء في أوائل هذه السورة - قل ان كان آباؤكم وأبناؤكم الخ - فذكر هناك ثمانية أشياء الآباء والأبناء والاخوان والأزواج والعشيرة والأموال والتجارة والمساكن وحكم على من يقدم حث هذه على الجهاد بالهلاك والدمار والعذاب • ويقول أيضا في هذه السورة - قل هل ترون بنا إلا احدى الحسينين - فجعل القتل حسنى معادلا للنصر وجعل هلاك الأعداء بالقتل نعم موتهم وهلاكهم الأخرى عذابا • فخلص ما نرى اليه هذه السورة بل كل دين صادق • بل كل حكمة وفلسفة احتقار الذات والحياة وجعل ذلك كله مقدمة لولوج باب السكالم والسعادة • وعلى ذلك انقلب الأمر فأصبح ما يفرح به الناس في هذه الدنيا عذابا

﴿ إيضاح هذا المقام ﴾

اعلم أن الانسان في الدنيا يظن أن سعادته فيها بما يناله من لذاته الحسية كالمطعم والملبس والمسكن والأبناء والآباء والأزواج والعشيرة • وبما ينفي عنه من الآلام والمصائب فيبقى حيا سليما مدى الحياة طويل العمر • ثم هو أبدا معذب بهذه الأتقال والأجبال فهو أبدا في نصب بما يصب الأهل والمال والولد وجيع ما حوله وبما يصيبه في جسمه وهذا عذاب دائم • فدما يظن نفسه في سعادة إذ هو أبدا في شقاء بما ظن أنه سعادة ولقد تعذب عنه هذه الأتقال والأوصاب ساعة اليوم والانجلاء والسكر القوى والتنويم المغناطيسى فالتائم لا يحسن بما يناله من الغم بارتكاب الديون • وكذا المعنى عليه والسكران وهكذا المنوم تنويم مغناطيسيا يخيل اليه وقت النوم ما يريد من النوم فيقال له أنت ملك كريم أو ملك عظيم أو بهيمة أو غنى أو فقير فيتشكّل كما يوحى اليه المنوم بالسكر • ولقد شاهدت ذلك بنفسى في مصر على مرأى ومسمع من العلماء والأطباء الذين شهدوا هذه الحقائق وأفروها • فهي أنت ذا ترى أن ما محمله من الأتقال قد زال عنا في بعض الأوقات لعارض كما يزول عنا الألم اذا شاهدنا رجلا يقتل قصاصا أو مريضا يشرب شرابا مرافانا لا تتألم لعلمنا باستحقاق الأول ومنفعة الثاني • ونرى الطبيب يقطع عضو المريض لغرض الشفاء فساعدته ونشكره • ونحارب أمة سطت علينا وقتل رجالها ونحن فرحون • فهذه أحوال عرضت لما غرت أفكارنا فجعلت المكروه محبوبا وصيرت المؤلم لذيذا • ولطالما غيرت البشاة أحكامنا فجعلنا الضعة شرقا والشرق ضعة فيقول الفرنجى

لا بد من أن يرقص رجل مع امرأتى والا كان ذلك عارا على . ويقول الشرقى ان حصل ذلك فهو عار على كل ذلك فعل البيثة . فتعجب كيف انقلبت اللذات آلاما والآلام لذات بأحوال عارضة . فانظر كيف جاء القرآن بما هو أهم وأعمّ وجعل كل ما ملكه وما يلدنا نعمة علينا ان أسكنناه لداته ونعمة اذا جعلناه للنفعة العامة وأفادنا أن ذلك فى كتاب - وأن ذلك على الله يسير - وقال - لا تحزنوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم - أنا وقت النوم أرحتكم من تبعه المصائب ووقت الانغماء والضعف العظيم المغير للقوى العقلية كحالة الهرم التام . وهكذا أجعل العاشق لا يبالي إلا بأن يصل الى ما تمنى من محبوبه ولا يبالي بغيره فى الدنيا . وربما عشق الانسان وطنه أو علمه من العلوم فذهل عما سواه . فبالنوم أرحتكم وبالاغماء وبالعشق العادى والوطنى والعلمى غيرت أحوالكم القلبية

فها ما اذا أوجهكم بالدين الى الاجتهاد . واذا كان بعض عبادى يعشقون انسانا عشقا مفرطا فيغيبون عن كل ماسواه سواء أكان المحبوب ذاتا أو وطنًا أو علمًا . فها أنا ذا فتحت لكم باب العشق العام فلجوه وطريق الحب الحقيقى فاقصدوه فلتكونوا آباء كراما لأمتكم ولتكن أموالكم وأبناؤكم وأخوانكم وعشيرتكم وهكذا علومكم وقوتكم وجلبتكم وقفا على الجهاد فى سبيلى فاذا نصرتم فالنصر منى واذا قتلتم فالى ترجعون ﴿ ظاهر هذه السورة العذاب وباطنها الرحمة ﴾

إن هذه السورة نزلت للسيف وقد تركت البسملة فى أولها لأن التسمية للرحمة ولارحة هنا . هذا ما قاله العلماء كما تقدم . ولكنك اذا تأملت سورة الفاتحة وأن الانسان يقرأ صباحا ومساء - الرحمن الرحيم - ويحمد الله رب العالمين . اذا تأملت ذلك أيقنت أن الرحمة غالبية . وها أنت ذا تراها ظاهرة فى هذه السورة فانه وان طلب ضرب السيف فقد أزال أغلال الحياة عن الأعناق ووجه القلوب الى وجهة واحدة . ويقول علماء هذا العصر ان الأمة وقت الحرب نحسّ بنشاط وفرح لاتحمل بهما وقت السلم فانظر كيف انقلب الأمر وأصبح الحرب الذى يكرهه الناس نعمة والسلم والدعة والنعمة التى لاحتركة فيها نعمة . وهذا هو سرّ هذه السورة . فالمساكن والملابس والأولاد والمال كل ذلك مصائب عاجلة بالتوانى والكسل والنوم وهى نعمة باستعمالها فيما خلقت له . وان أردت تحقيق المقام فاقرأه فى سورة البقرة فى الصف الأول منها فافهم

السعادة لا تشترى بمال

﴿ رجل ينتحرف فى جيوبه ٦٠٠٠ جنيه ﴾

جاء فى بعض مجلاتنا المصرية فى ١٠ ابريل سنة ١٩٢٦ ما يأتى
يرى زائر شواطئ بحيرة كومو الجميلة فى ايطاليا قصرا أنيقا يقع وسط حديقة زاهية منرامية الأطراف وانه ليمر البصر فيه طويلا ثم يتساءل لمن هذا القصر الباذخ والرياض الناضر فى هذا الجوار الخلقى والبقعة المسروقة من الجنان ويتمنى لو قدر له أن يمضى بقية حياته فى ذلك النعيم الشامل . ثم يسأل أحد المارة من الوطنيين عن اسم صاحبه السعيد ولكن ما أعظم دهشته عذد ما يرفع هذا أكتافه ويحجبه بأن صاحبه كان (جوزب بوجينى) الذى كان يعيش فيه وحده مع خدمه العديدين وكلابه التى كان يحبها . وكان أهل البقعة لا يعلمون من أمره كثيرا ولكن كانت تسرى الاشاعة بأنه كان شبيحا نعسا لا يعرف السعادة رغم ثروته الطائلة

كان (بوجينى) وحيدا وحده قاسية . وكان يمكنه أن يشترى الأصحاب بماله الكثير وبذخه الوافر . ولكنه ما كان يأبه لذلك فلم يكن له أصحاب حقيقيون وكان بندر أن يزوره زائر ولم يكن له أقارب ولم ينزّج وكانت حياته حياة عزلة ونسك . كان (بوجينى) فى وقت من الأوقات عاملا بسيطا فى نيويورك

حيث تجنس بالجنسية الأمريكية . وبمرور الزمن جمع ثروة تقدر بالملايين ثم رجع الى موطنه الأصلي ليستمتع بثمره ماجعته حياة السكد والاجتهاد . وظهرت له بحيرة كومو بعد غيبته الطويلة جنة خالدة لا ينقص كمالها أى ترف أورغد يشتره المال فأمن بالسعادة هناك . ولكن جاءت بعد حين ساعة الاخيرة التى تنهار فيها صروح الآمال والأحلام فقد اشترى بماله القصر والروض وكل أسباب الراحة والكمال ولكنها لم تشتله راحة الفكر والرضا بكل ذلك فخل كل ذلك وسثمه وحنث نفسه الى تلك الأيام التى كان يكذب فيها ويكدح طول نهاره من أجل بضعة الدراهم القليلة التى كان يكسبها فى يومه . والآن تدأنهى (بوجيني) حياته القلقة النائرة حيث وجده خدمه فى صبيحة يوم مشنوقا فى شجرة من أشجار روضه الزاهر . وبجانبه هذه الرسالة الوجيزة ﴿ لقد كشفت أثناء حياتى الطويلة أن أكوام المال لا تشتري السعادة الحقيقية وانى أذهب من هذه الحياة لأتلى لا أقوى على احتمال وحدتها وما أشعر فيها من سأم عند ما كنت عاملا بسيطا فى نيويورك كنت سعيدا جدلا . ولكن الآن مع هذه الملايين أشعر بحزن دائم وأفضل الموت ﴾

ووجد فى جيبه ستة آلاف جنيه كتب عليها (الى الجحيم) ثم أخذ البوليس يبحث عن ورثته اه

﴿ جال هذه الآيات ﴾

كثرت ذرية أذى الحيوان وأغذيته ولم يحشم نصبا ولا ألما . والانسان ناله الألم بذريته مع قتلها وبما ملك من الأموال ليعلم أنه فى دار ليست بدار قرار وانه سائر الى ربه يعيش بجواره كما قال تعالى - ومن كل شئ خلقنا زوجين لعلكم تذكرون * ففروا الى الله انى لكم نذير مبين - فجمال هذه الآية - فلانجبك أموالهم ولا أولادهم الخ - هو الظاهر فى هذا الوجود الخبوء عن القلوب لأن أكثر الناس لا يعلمون اللهم انك أنت الظاهر بجمالك . العظيم بحكمتك . الجليل العجيب الصنع البديع الاتقان . اللهم انك أنت الذى ملأت السهل والجبل والنهر والحقل بذرية الدباب والجرادة وحشرة أبى دقيق ولم تحبشها نصبا ولا ألما فى تلك الذرية وملكت بعض تلك الحشرات عيوننا وأجسامنا وأمتعنا واللذذ من أغذيتنا وسلطانها علينا بالعذاب فتلقى فى أغذيتنا وفى أجسامنا بذور الأمراض والحيات والمهلكات - إن ربي لطيف لما يشاء - أنت الذى جعلت الحيوان على ثلاثة أقسام . قسم يترك بيضه فى العراء كالجراد والذباب الخ ولكن هذا القسم أنت أعطيتهم إلهاما عجيبا ليضع بيضه فى أما كن تناسبه كأغذية الانسان وروثه وعيون صغاره والقاذورات وذلك فى الذباب وفى حقول مناسبة على بعد مخصوص فى الأرض وذلك فى الجراد وهكذا . ثم ان الدباب والجرادة ونحوهما تموت . وأنت الذى تتولى شؤون ذريتها فتملأ السهل والجبل والناس يحاربونها ولكن تلك الحشرات وأمنالها غالبات قاهرات على طول الزمان . وقسم أمرته بأن يحضن بيضه الى أمد معلوم وذلك لأنه أرقى فألهمت الدحاجة والحمامه والاناب من أنواع الدراج والبط أن تحضن بيضها فاذا فقس أمرتها أن تلاحظها الى أمد قليل ثم تستقل الذرية وتفعل ما فعل الآباء . ومع هذه العناية كانت الذرية أقل من ذرية تلك الحشرات كحشرة الفز وحشرة أبى دقيق والذباب الخ . والقسم الثالث ما حكمت عليه بالجل والارضاع وهى ذوات الأربع . وكلما ازداد هذا القسم كالا زده عذابا فى ذريته كالخيل والفيلة والقردة والانسان وهو أكثر تلك الحيوانات عذابا بذريته وماله . وكلما ارتقى فى سلم المدنية ازداد عذابا بالذرية فيعيش الانسان محمدا كادحا لتربية بنيه وبناته الذين قل عددهم ولا يقتصر على الارضاع والكسوة والتغذية بل يدخلهم المدارس ويضيع حياته بهم . وهو كلما كثرت آماله وأمواله وذريته ازدادت همومه . فاعجب لهذا الوجود . ذبابة تكون الأجيال الناشئة من ذريتها فى السنة يزيد عن مليون ذبابة وهى كلها تملك أجسامنا وأغذيتنا ولا نصب يغشاها ولا تعب . وانسان بلد عدد أصابع اليد الواحدة أو أقل فيعيش فى نصب وتعب وهو مكدود وموقليل المال كثير النصب والتعب لا يتسنى له أن يدخل منزل جاره إلا باذن ولا

يأكل الابنصب وتعب . وهذه أبيض لها الدنيا وغلبتنا وقتلتنا وأسكت زرعنا . هذه صورة الحيوان
والانسان . فاجب أيها الذكي معي وتأمل كيف تلد الذبابة مئآت الالوف بالتناسل في الأجيال كل سنة ويلد
الانسان قليلا وهي لاتعذب وهو في العذاب مغمور . وكيف يشاهد الناس ذلك صباحا ومساء وهم لايعقلون
اللهم ان العلم مشاهد محسوس وأكثر الناس لايعقلون . أنت يا الله بسطت العلم أمام أعيننا وأمرت
الذباب فباب في أفئتنا وأمرت أن يلقي علينا دروسا من الأمراض في أغذيتنا وقت له نبه هذا الانسان
ياذباب وقل له هذا اذا منع بمالك كثير الذرية وأنت تشقى بمالك ولدك قليل الذرية . سلطنى الله عليك
لتبغض عالم المادّة وتحقّ الى عالم الأرواح وتبحث بعقلك عن حياة أسعد وهي التي بعد موتك بقاء ربك
والعالم الروحي . فهاأنذا أريك أيها الانسان اننى أسعد منك حالا ومالا وذرية لأوقظك للخروج من حياة
المادّة . ولما جهل الناس منطق الطير ولم يعقلوا ما حوّلهم من الضرّ والشرّ ألقاه على ألسنتهم في محافلهم
ومحاوراتهم بطريق الالهام

﴿ ألسنة الخلق أقلام الحق ﴾

لما حكم الله على الناس بعذابهم في أموالهم وأولادهم ولم يفهموا منطق الطير كما قدّمنا ولم يدركوا سرّ
هذا الوجود ولم يفقهوا أنه بذلك يريد احراجهم حتى يحنوا الى عالم أرقى خاطبهم بما يليق على ألسنة الرجال
والنساء في كل زمان ومكان فتراهم يتبرمون ويتأففون من هموم المال وهموم الذرية . وتقول المرأة ماذا
أصنع يا بنى وقد قلّ لبنى وقلّ مالى . ويقول الرجل ماذا أصنع انى لا أجد مالا لتعليم ابنى . واذا أصابه ألم
ونصب بكى وبكت امرأته . وهكذا تراهم مغتمين اذا اجتاحت المال جائحة أو أصابته مامة . كل هذا وهم
يشاهدون الحشرات طائفات فرحات سعيدات كثيرة الذرية فكل ماتسمعه من تألم الرجال والنساء لأموالهم
وأولادهم هو نفسه ما يشاهدونه في الطبيعة فألسنة الخلق في ذلك ناطقات بما خطه الله في هذا الوجود وكتبه
بحروف كبيرة مجسمة منظورة يشاهدونها ولكنهم لايعقلون وقربها اليهم بالألسنة صباحا ومساء . فاذا قال
الرجال والنساء ما أتعب هذه الحياة الخ فهو نفسه الذى ألقته الذبابة والحشرة عليهم وهم لايعقلون
﴿ ظهور هذا السر على ألسنة الشعراء ﴾ ولما كان الشعراء هم أفصح هذا النوع الانساني وهم الناطقون بماله
من وجدان . أبرز الله هذا السر على ألسنتهم وتراه كثيرا في الشعر العربى فترى المتنبي يقول
كل من فى الكون يسكودهره * ليت شعرى هذه الدنيا لمن

وترى الشاعر الانجليزى (رنش) يقول ماملخصه ﴿ ان الناس قسمان ﴾ قسم صفت الدنيا لهم فأقل ألم
يزعمهم فهم دائماً فى نصب وألم . وقوم عاشوا فى شظف العيش فأحسوا بأقل نعيم وانشرحوا صدورهم .
وهذا نص ما ترجمته من شعره الى لغتنا العربيه اجابة لطلاب التلاميذ بالمدارس الثانوية فى كتابي المسمى
﴿ جوهرة الشعر والتعريب ﴾

﴿ أيدوق الفقراء السعادة أكثر من الاغنياء ﴾

(من شعر رنش الشاعر الانجليزى)

قوم صفت الدنيا لهم * وسأؤهم صحو عجب
فيها شمس وبها حر * لم يحجبهم عنها حجب
فاذا ما عبرت بأقبحهم * مقدار الظفر له غضبوا
وفريق عاس ودهرهم * ليل فيه السود النوب
فاذا لمحو من بارقة * فرحوا جلا وبهم طرب

هذا مثل فيه عظة * لدوى التوفيق اذا ضربوا
 فانظر زمر اسكنوا مصرا * وبنوا قصرا ولهم ذهب
 ولهم نعم فيها نعم * فاذا راحت فلها لب
 يشكون الدهر وما نصبوا * ان شاكرهم وبرصخبوا
 فكأن الفضل بما طلبوا * مما من عليهم حرب (١)
 وكان المال جهنمهم * وثرأ المال لهم عطب
 وترى رهط اسكنوا الأكوأ * خ فذا شعر هذا قصب
 وحياتهم فى نخصة * ومعيشتهم أبدا وصب
 جدوا الرجن على نعم * وبه فرحوا وله انتسبوا
 فكأنهم لما سلبوا * ما أعطاهم منه كسبوا
 فالحب كساهم من حلل * وبكأس سعادته شربوا

وهناك موازنة بين أبى العلاء . وبين شارل وكذا شكير منقولا مما نظمته ترجمة فى ذلك الكتاب

* قال أبو العلاء

للحال بالقدر اللطيف تغير * فليناً عنك تفاؤل واطير
 من أحسن الاحداث وصفك غابرا * فى الترب يا كله تراب أغبر
 ما قيل فى عظم الملوك وعزهم * فالله أعظم فى القياس وأكبر
 وكأنما دنياك رؤيا نائم * بالعكس فى عقبى الزمان تفسر
 فاذا بكيت بها فتلك مسرة * واذا فحكت فذاك عين تعبر
 فالعين تبكى فى المنام وتجتلى * فرحا وتضحك فى الرقاد وتعبر
 والنفس ليس لها على ما نالها * صبر ولكن بالكرهه تصبر
 يغدو المدجج بازيا أو أجدلا * فيروح محتكما عليه القبر

وقال أيضا

آليت لا ينفك جسمى فى أذى * حتى يعود الى قديم العنصر
 واذا رجعت اليه صارت أعظمى * ترابا تهافت فى طوال الأعصر
 هوّن عليك أنلت نصرا فى الوغى * أم طال جدك صادقا لم تنصر
 كسرى أصاب الكسر حابر ملكه * والقصر كثر على تطول قيصر

وقال شارل

لا تفخرن بما أوتيت من نعم * ماذا التكاثر بالأوهام والعدم
 لا يدفع القدر المقدور سابعة (٢) * من الدروع ولا حصن على علم (٣)
 بل ينتضى الموت أسياف الفناء على * هام الملوك ذوى التجان والأثم
 والفأس والمنجل المعوج صفحته * كالصولجان وناج الملك فى الرغم (٤)
 كم فارس بطل بالسيف مشتمل * يسطو على أجل فى الحل والحرم
 وحاصد هام قوم من منابتها * فأنبئت أرضها زهرا بسفح دم
 فصار اكيله فى يوم زينته * قد أبسلاوا للنيا فاقدى النسم

(١) سلب المال (٢) الدرع السابعة الضافية (٣) العلم الجبل (٤) جمع رغام التراب

إما على عجل للوت أو مهمل * خروا جثيا (١) ونال الرغم كل فم
حتى قضوا نجهم صفرا وجوههم * عبدان ذل فما يشكون من ألم
وزهر اكليلهم ذاو ومنتثر * ولم يكن قبل إلا عقد منتظم
لا يعجبك ما أوتيت من شرف * أولت من ذهب أو بطش منتقم
وانظر إلى القاهرة المهور كيف قضى * وهاطل الدم في الأنصاب كالديم
وأودعوا حفرا يا بلسا نزلوا * عليهم سجع من دجيسة الظلم
لكن على جدث الصديق قد عبق الا * ريحان والندم من عدل ومن كرم

وقال شكسبير - كل من عليها فان -

إن الحياة وإن غرت مظاهرها * فأنما هي وهم ذائب الصور
قد مثلت في خيال الوهم بارزة * في ساحة العدم الممتد في الفكر
كما ترى في خيال الظل من صور * حتى اذا كملت بادت على الأثر
وكل قصر رفيع شاده ملك * فيه التماثيل تخشاها قوى العصر
كذا البروج مشيدات على صعد (٢) * مكلمات بما في السحب من أطر (٣)
وكل ما أورتته الأرض من عرض * تبسدها عدما يوما يد القدر
وأنما عنصر الأجسام من سدم * مكونات من الأحلام والدعر (٤)

ضاع من المؤلف كتابه فيه تعليق فقال قبل أن يعثر عليه

يقولون إن العلم اللهم دافع * فكيف رأيت العلم يدني من الهم
ألم تراني ضاع مني مؤلف * نفيس فلم أصبر على ذلك الغرم
لأنني قد نظمت بين عقوده * فرائد حتى لا يشذ عن الفهم
قضاء قضاء الله في عالم الدنا * فرارا من الآساد نفرق في اليم

هذه أقوال المشهورين من شعراء الغرب والشرق • اتحد المتنبي وأبو العلاء من الشرق مع (نرنش
وشكسبير وشارل من الغرب • بماذا نطقوا • نطقوا بما نطقت به هذه المخلوقات حولنا • نطقوا بما
نطقت به الطير والحشرات القائنات بلسان حالها أتم أيها الناس مسجونون في أموالكم وأولادكم أما نحن
فأنا في محبوبة النعيم • نلد الالوف ولا نحزن ولا نجزع ولا نصب في التريبة والله تولاهنا عنا • هذا كلام
حشرة أبي دقيق والجراد والذباب وحشرة دود القطن • إن العالم الذي حولنا كله ناطق ونطقه أفصح من
نطق اللسان • إن العوالم التي خلقنا فيها جميلة وناطقة ولكن أكثر الناس لا يعقلون ولا يفهمون • وبهذا
نفهم قوله تعالى - ومن كل شيء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون - فنحن خلقنا العوالم حولكم أزواجا
فتوالت وكثرت ولم نعان ما تعاون مع قلتكم • نريد بذلك أن تتذكروا وتعلقوا وتفهموا أن حياتكم
الحقة لا تكون هنا على الأرض ولا في عالم المادة التي نرونها بل في عالم أجل • ولذلك رتب عليه قوله تعالى
- ففروا إلى الله - والآية هنا موضحة لذلك الفرار إذ أبانت أن الناس في عذاب بأموالهم وأولادهم • فهذا
هو سبب الفرار وطلبه • ويقول الله في آية أخرى - وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زلفى إلا
من آمن وعمل صالحا - فالمال والولد بعذابان وهما لا يقربان إلى الله لأنهما وسيلة والوسيلة لا تكون مقصدا
فاذا جعلت مقصدا ساءت الحال وكانت سجننا وكفرا كما قال تعالى هنا - وتزهق أنفسهم وهم كفرون -

(١) جالوسا على الركب (٢) الصعد جع صعد ضد هبوط (٣) أطر جمع اطار ما أحاط بالشئ (٤) الدعر الفساد

﴿إيضاح﴾

لما وصلت الى هذا المقام حضر أحد الفضلاء من أهل العلم . ولما اطلع عليه سألتني قائلاً . أين النطق الذي في الخلوقات حولنا والناس لا يفهمونه كما تقول . فقلت نطق الطير ونطق الخلوقات كلها . فقال ما معنى هذا القول الذي يشبه قول الصوفية والرموز التي لا تفيد . فقلت نحن الآن في مقام الحكمة والعلم والبرهان . ان الطير ناطقات بما ذكرناه الآن . ولكن العامة والجهلاء يظنون أن النطق هو ما تعنى به أوتناغى به أمثالها . كلا بل نفس الطير والحشرات وجميع الدواب عبارة عن كتاب كتبه الله بيده . كتبه لنا وأكبر الناس لا يعلمون . ألم ترى ما ذكرته من حكم الحشرات وتبيان حياتها وموازنتها بحياة الانسان . ألم يكن هذا أفصح من نطق اللسان . أليس نظام دريتيها وتدير الله في حفظها وحسبه لنا في أموالنا وأبنائنا كافي في فهمنا أن حياتنا عذاب فلما أن جهل الناس هذا الكتاب الذي كتبه بيده أنطق الله بهذا المعنى الرجال والنساء وختم بالشعراء من العرب والعجم كما تقدم وأنزل في القرآن ما تقدم من الآيات يقول - وما الحياة الدنيا إلا لعب ولهو - ويقول - ومن كل شئ خلقنا زوجين لعل - كما تقدم ويقول هنا - ولا تحببكم أموالهم وأولادهم - . أليس هذا هو الذي يقوله الطير في جؤ السماء . فقال ما معنى هذا . فقلت الطير مخلوق ترفع في الهواء وتعالى عن الهوام في التراب والسماك في البحر والبهائم في الأرض . نظر الطير إليها نظر احتقار وفارقها وساح في الهواء والحرية . الناس يرون هذا وكأن الطير يقول أيها الناس اعبدوا البحر وسيروا في الأرض وطيروا في الجؤ . فهذا كله لا يعينكم شيئاً فأنتم محبسون في الكرة الأرضية وفطركم تحق إلى عالم أرقى فأخرجوا إلى عالم أعلى بالعمل كما خرجت أنا من عالم الماء والتراب وظاهر الأرض إلى الهواء . هذا هو بعض النطق الذي نطقه الطير لسليمان عليه السلام في قوله تعالى على لسانه - يا أيها الناس علمنا منطق الطير وأوتينا من كل شئ إن هذا هو الفضل المبين - فهل ترى أن إيتاء كل شئ وإيتاء الفضل المبين لمعان ضئيلات تخطر بغرائز الطيور في جؤ السماء . أم هي هذه المعاني وأمثالها التي نطق بها كل شئ قبل نزول القرآن كما قال تعالى - قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شئ - فنطق الناس بالتبرم من الحياة . ونطق الشعراء كذلك . ونطق الطير في الهواء . ونطق كل شئ هو الذي نزل به القرآن فقال لنا ما قاله الطيور والحشرات والهوام والشعراء . وذم لنا المال والولد اللذين هما وسيلتان لامقصدان . لماذا . لأن الاسلام دين الفطرة . فهذا أنت ذا رأيت الفطرة في هذا المقال واطلعت عليها . وهذه الفطرة التي أبرزها الله بتنويعه لحلقه في طير وحشرات وغيرها وفي كلام الناس والشعراء أبرزها في القرآن . هذا معنى كون القرآن - ذكرى للعالمين - أى يذكرهم بما حولهم وما نحس به نفوسهم وهم عنه غافلون

﴿ غفلة الناس عن الجمال وعن الفهم وعن النعم عامة ﴾

قاعدة . قد يكون الناس أشد غفلة عن أعظم النعم وأوضح النطق وأبهر الجمال . ألا ترى أنهم لا يعتبرون الهواء نعمة مع أنه أهم من الخبز والماء ذلك لأنه مبذول لهم وهم لا يقدرّون النعمة حق قدرها إلا إذا منعت وعلى قدر المنع يكون حفظ الجليل ولذلك يفرحون بالخلي من الذهب والفضة أكثر من الحر والخبز أكثر من الماء . فأما الهواء فلا يذكرونه . إذن معرفة النعمة معكوسة مقلوقة . ثم انهم يخاطبون لسان أفصح من المقال في أنفسهم وفيما يتعلق بهم واللسان الذي يخاطبون به أفصح من اللسان المعتاد جداً فالجوع والبرد والمرض والعطش وآلام الأم لبكاء الرضيع . كل هذه ألسنة ناطقة تحتهم على الأكل والشرب واللبس والتداوى وارضاع الولد فقد بمنّون ولكنهم لا يعقلون أن هذا افهام وتفهم بل يساقون لها كما تساق الأنعام . وإذا ساقتهم تلك الآلام التي جعلناها أفصح من الألسنة فافهم كثيراً ما يألمون ولا يعقلون مثل ما يألمون من عموم الحياة فلا يعقلون ما المخرج . ومثل ما يحصل للمسلمين الآن من الذلة بسبب جهلهم وقلة اتحادهم

وتخاذهم فأذنتهم الأمم . كل ذلك حاصل وهم لا يعلمون أن ذلك كله أفصح من اللسان وأوضح بل هو أفصح من منطق الجوع والمرض . لذلك أنزل الله في كتابه - فقرأوا الى الله - وأنزل - إنما الحياة الدنيا لعب ولهو - وأنزل ما هنا وهو أن الأموال والأولاد عذاب . وكما غفلوا عما ينزل بهم من العذاب غفلوا عما حوّلهم من الجبال الذي يطالبهم بارتقاء نفوسهم . فبينما أموالهم وأولادهم تعذبهم يرون النجوم الجيلة الرائعة تنظر اليهم باسمه وتشرق حوّلهم ضاحكة وتشير اليهم مسلّمة وهي باهرة الجبال حسّات الأشكال تناديهم أن اتّهبوا القرصة اليوم واجعلوا أموالكم وأولادكم معينين على إسعاد المجموع الانساني حتى لا نسجنوا فيهما فجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل المنافع العامة حتى تحظوا بالجبال الذي تجهلونه اليوم . إن من الناس من يدرك جبال النجوم وهو في الدنيا فيعشق العلوم عشقا فيكون عنده المال والولد ولكنه مغرم القلب بالعلوم فلا يصده مال ولا ولد عن ذلك الجبال ويجهاد بنفسه وبماله في سبيل المصالح العامة التي سيق لها هذه الآية حثا لأصحاب النبي ﷺ على الجهاد والخروج من سجن المال والولد الى إسعاد المجموع ﴿ ظهور بعض سرّ هذه الآية في هذا الزمان ﴾

لا تظنّ أن النوع الانساني غافل عما ذكرناه . فاعلم أن الحرب الكبرى انما جاءت من أجل المال والاستعمار والاستئثار بالسلطان . ظهرت الاشتراكية فانظر الكلام عليها في سورة القرة عند آية الربا . هناك تعلم أن القوم يريدون أن يكون كل امرئ مساعدا للمجموع أي أن يكون الناس كأعضاء جسد واحد وتكون المنافع أكمل . وهناك ذكرت لك أن الاسلام لم يقتصر على الزكاة بل جعل مال المسلم للمجموع طوعا لا كرها . ومن عجب أن هذه الفكرة منتشرة بين مئات آلاف الآلاف من الناس . فقد جاء في الأخبار أيام كتابة هذا الموضوع في أواخر شهر ابريل سنة ١٩٣٧ أن شابا فقيرا اشترا كيا لا يجد قوت يومه قد وفقه الله الى كشف حديث في التصوير الشمسي أكثر اسرعا في ابراز الصور بأعمال قليلة فباعه بنحو مائتي ألف جنيه فنزل عنه جميعه فبعضه الى المعوزين من المصوّرين وبعضه من غيرهم . إذن هذه التعاليم في أصلها موافقة للفطرة لأنها تجعل الناس ينفع بعضهم بعضا ويخرجون من ذل المال بالمساعدة العامة . إذن القرآن نطق بما في الفطرة . والفطرة أبرزت هذا المذهب . وإياك أن تظنّ أني أبيع الاشتراكية كلا وإنما أقول معنى هذا أن الناس لما رأوا الشح المطاع والهوى المتبع خرجوا بعقولهم من ذلك بما يقولون ولسنا ندرى ماذا يصنعون . وإنما المهم أن القرآن طلب أن يكون الانسان مساعدا للجميع فعرفاه . فإذا كان عملهم موافقا له كل الموافقة أقررناه وان انحرف عنه نبذناه أو هذبناه فليس المقام في الاتباع وإنما المقام في الحكمة والعلم وموافقة القرآن لفطرة الانسان وهذا هو معنى كونه دين الفطرة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل اهـ

﴿ اللطيفة الخامسة - انما الصدقات للفقراء الآيات - ﴾

- (١) لا يجوز صرفها الى بعض الأصناف مع وجود الباقيين وهو قول عكرمة والشافعي . وقد سقط سهم العامل وسهم المؤلفة قلوبهم اذا قسم المرء زكاته بنفسه ويعطى ثلاثة من كل صنف
- (٢) لو صرف الكل الى صنف واحد أو الى شخص واحد جاز من هذه الأصناف كلها وهو قول عمر وابن عباس وسعيد بن جبر وعطاء وسفيان الثوري وأصحاب الرأي وأحمد بن حنبل
- (٣) ان كان المال كثيرا يحتمل الأجزاء فترقه على الأصناف كلها وان كان قليلا وضعه في صنف واحد
- (٤) بقدّم الأولى فالأولى من أهل الحاجة . فإذا رأى المقراء حاجتهم أولى قديمهم وهكذا وهو قول مالك ومتى أعطى أحدا صدقة وجب أن لا يزيد المعطى عن أقل مقدار يسمى به غنيا فأقل العنى لا تجوز الزيادة عليه . وللائمة هنا مجال في المقدار الذي يعطى وكل يرى بحسب اجتهاده . فالشافعي يقول بوجوب دفع

الحاجة من غير حد • وأبو حنيفة يكره أن يعطى رجل واحد مائتي درهم • وأحمد بن حنبل كره أن يعطى أكثر من خمسين درهما

واعلم أن الحق يؤخذ من مجموع هذه الأقوال • فعلى رجال الحل والعقد في الأمم الاسلامية أن يؤلفوا لجنا تنظر في أحوال الأمة • وهناك توزع الصدقات توزيعاً شريفاً • وأهمها أن تصرف لأرباب الحرف الشريفة النافعة للأمة فيكسبون من كد أيديهم • ويجب أن يمنعوها عن الكسالى ويأمرهم بالشغل ويعطوهم من الزكاة على مقدار مايساعدهم في اجتهدهم ولا يعطوهم جزافاً • فالحق في هذه المسألة قد تضمنه أقوال الأمة رضوان الله عليهم وعلى الأمة الاسلامية الجد والاجتهاد • وهاهم أولاء قد رأوا بأعينهم كيف أدت الغفلة الى ضياع بلادهم وجهالتها العمياء والى الله عاقبة الامور

﴿ الطبقة السادسة قوله تعالى - ولئن سألتهم ليقولن إنما كنا نخوض ونلعب الخ - ﴾

اعلم أن هذه السورة قد خالت أكثر القرآن • ألا ترى أن الله مترك صغيرة ولا كبيرة في غزوة تبوك إلا أحصاها • فياعجبا حكمة يضحكها الأصدقاء فينزل الوحي بالمواخذة عليها • ان هذا الأمر عظيم وقد عهدنا النبوة لاتبالي بمثل هذه والنبي ﷺ عفو فكيف رأينا الله في هذه السورة يحصى على الناس فحسبهم في أوقات خلواتهم فاذا سئلوا قالوا - إنما كنا نخوض ونلعب - ثم انهم يهتدون بالهلاك العاجل والعقوبات العظيمة وانظر كيف يقال لهم - كالذين من قبلكم كانوا أشد منكم قوة - وذكر قوم نوح وعاد وثمود وقوم ابراهيم وأصحاب مدين والمؤتفكات • كل ذلك تهديد للمنافقين الذين يعد عليهم تلك الهبات والضحكات فياليت شعري كيف انقلب الأمر في هذه السورة حتى أصبح المسلم يؤاخذ على ضحكة يضحكها ويهتد بانها أصبح كالأم السابقة

﴿ الجواب ﴾

اعلم أهلك الله الرشد أن هذا هو النظام الذي يجب اتباعه فان الأمة اذا تركت بعض أفراد منها خارجين عن نظامها يحقرون دينها وعقائدها ويخرجون عليها كان هؤلاء جرثومة فساد يفسد في غيرهم ومثل هذا الداء اذا انتشر في الأمة ضاعت قوتها وزهبت ريحها • فالاتحاد لا يكون إلا بفكرة جامعة • ولا جامعة في هذا المقام إلا الاسلام • فاذا سخرها منه فلا دولة ولا نظام ولا حرب • إنما يحاربون باسم الدين • فاذا سخرها منه فقد دل على كرههم له فاذن لا حرب ولا نظام ولا غلبة على الأعداء • واعلم أن الأمة الاسلامية اليوم لم يضعفها إلا جهلها • فلا هي بالدين اتحدت ولا بعيره اتفقت • وسيكون لها بعد اليوم شأن ورفعة ومجد - والله هو الولي الجيد -

﴿ جوهرة في الكلام على قوله تعالى - قل أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن - ﴾

الكلام عليها ينحصر (١) في الاستهزاء بالنبي ﷺ (٢) وفي الاستهزاء ببعض المذسوين للدين (٣) وسبب ذلك الاستهزاء (٤) ونتيجته من ازدياد الجهل في المستهزئ وازدياد العلم والسعادة في الدنيا والدين للمستهزأ به

(١) أما الاستهزاء بالنبي ﷺ فقد علمته • وذلك أن بعض المنافقين أخذوا يخوضون في الحديث في غزوة تبوك • ويقولون انظروا الى هذا الرجل يريد أن يفتح قصور الشام الخ ما تقدم • ولا جرم أن ذلك الاستهزاء راجع لقصر النظر وضعف الصيرة

(٢) أما الاستهزاء بالمتدينين فذلك مستفيض في الأمم الاسلامية المتأخرة • وبيانه أن المسلمين بعد العصور الأولى خارب عزائمهم وضل كثير منهم طريق التعليم بسبب الأحاديث التي وضعها الواضعون كما في كتاب ﴿ الاتقان في علوم القرآن ﴾ للسيوطي وغيره رجهم الله تعالى فقد تطوع قوم ووضعوا أحاديث في

فضائل السور وقراءتها ترغيباً في القرآن ونجيباً في تلاوته لزعمهم أن الأئمة رضوان الله عليهم مثل أبي حنيفة والشافعي قد صرفوا الناس عن القرآن إلى مذاهبهم وقد أقرؤا بذلك وانهم يرغبون الثواب من الله بهذه الأحاديث فانقسمت الأمة إلى طائفتين طائفة تحفظ القرآن عن ظهر غيب تعدوا أو طلبا للكسب أو للهرب من الجندية . وطائفة تحفظ كالأولين ولكنها تعرف العلوم العربية والفقه وأصوله وفق التوحيد والمنطق وما أشبه ذلك . وهذه الطائفة بقسميها ينظر لها بعض الأمة نظرة الاستهزاء . يقولون إن حفاظ القرآن ليسوا بمتعلمين فيعدونهم في مصاف الجهلاء . وعلماء الدين غالباً يجهلون نظام هذه الدنيا ويظنون الفقه والاصول والتوحيد هي كل ما يطلبه الدين . فهنا يكون استهزاء من هؤلاء العلماء بجميع العلوم وتكبر عليها غالباً . واستهزاء من بعض الناس بهم لما يرون فيهم من قصور الباع في نظام هذه الدنيا وعلوم الفلك والطبيعة وما أشبه ذلك . ومن أسباب الاستهزاء بحفاظ القرآن وبيع بعض علماء الدين كما قرره ابن خلدون أن المتعلم على الطريقة القديمة كان يلقي إليه العلم ويضرب ويهان فيمرن من صعره على الدلة والاسكانة والضعف فتموت فيه غريزة الشرف والنخوة والشمم والعزيمة ونحو قواه فلا يصلح للدفاع عن البلاد . ولذلك ينظر له الناس نظرة المستضعف المستكين الجبان . ذلك لما اعتاد من صعره على الدلة وانكسار القلب والضرب والخضوع الأعشى . هذا ملخص ما يقوله العلامة ابن خلدون في المقدمة . أما سبب استهزاء العالم الديني نفسه بالعلوم الأخرى فذلك لنقص التعليم فتسبب ويشبب معتقداً أن ماعدا فقه الشافعي والحنفي مثلاً وما وراء الكتب الموضوعة في التوحيد والاصول إنما هو هراء لا يحصل له

وأضرب لذلك ثلاثة أمثال ﴿ المثل الأول ﴾ أنه جاء إلى مصر منذ نحو ٢٠ سنة أمير هندي يسمى جمال الدين وهو من مدراس بالهند ومعه مترجمه وقد مر على الاستانة وأخذ فتوى من شيخ الاسلام هناك ولما جاء إلى مصر أخذ فتوى من شيخ الاسلام . ثم جاء إلى ليأخذ مني كتابة عما يأتي . قال قد فتحت مدرسة في مدراس على نفقتي الخاصة فحرم علماء الدين التاريخ والجغرافيا . فكتبت أقول ﴿ إن جميع العلوم والصناعات فرض كفاية والمسامون جميعاً آثمون بتركها ﴾

﴿ المثل الثاني ﴾ جاء إلى مصر سري من سرّة الهند . وقد أدخل ابنا له في المدرسة التحضيرية بدرب الجاميز واتفق أني كنت هناك فعرفوه بي . فقال لي ما يأتي . أن أسرتنا كبيرة جداً فنها في كل مدينة طائفة وهم جميعاً يرون أن ادخال أبنائهم في المدارس عار وعيب ويعار للشرف فأنا لم أقدر أن أدخل ابني في مدارس الهند فأثبت به إلى هنا بعيداً عنهم حتى لا يسبقوني بالسنة حداد

﴿ المثل الثالث ﴾ جاء إلى بلادنا منذ ثلاث سنين عالم صيني يسمى (وان وين كين) وقد قال لي ما يأتي اني أرسلت من قبل أربعة قواد من قواد المسلمين في الصين لهم أمر مطالع . ولما فتحوا أعينهم إلى بلادهم وجدوا أن مسلمين أجهل الخلق في الصين على الإطلاق وكل علمهم راجع إلى الطلاق والبيوع والحيض والنفاس وما أشبه ذلك . أما الوتنيون فقد ضربوا في كل علم بسهم . قال فما أنا ذا مررت على بلاد جاوه والهند لأعرف كما طلبوا مني هل ديننا مجرد من العلوم وقاصر على الفقه والعلم محرم على المسلم ولا ينعم به إلا كل كافر بديننا . قال فلما مررت في تلك البلاد لم أجد أثر العلم فوق ما هو معلوم بديارنا ولكن في مصر وجدت حركة أخرى . وها أنا ذا ترجمت كتابك ﴿ القرآن والعلوم العصرية ﴾ وترجمت أيضاً ﴿ تفسير الفاتحة ﴾ وسأرجع إلى بلادى بذلك وبغيره من كتب العلماء بمصر . هذه أمثال ثلاثة تعرف بها كيف كان استهزاء علماء الدين في أمة الاسلام بالعلوم في زماننا وذلك بالمران والعفلة والسماع من السيوخ الجاهلين والجاهل يكون تلميذه مثله

﴿ نتيجة الاستهزاء في زمن النبي ﷺ وفي زماننا ﴾

أما نتيجة الاستهزاء في زمن النبي ﷺ فهي واضحة فقد ساءهم الله منافقين . ومعلوم أن المنافقين في الدرك الأسفل من النار . أما عواقب الاستهزاء في زماننا الحاضر . فاعلم أن عاقبة الاستهزاء بالشئ الانصراف عنه احتقارا واستكبارا . وإذا كان الله يقول في الكفار - سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض بغير الحق وإن يروا كل آية لا يؤمنوا بها وإن يروا سبيل الرشداً لا يتخذوه سبيلا وإن يروا سبيل الغي يتخذوه سبيلا ذلك بأنهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين -

وإذا كان سبحانه يقول - وإذا لم يهتدوا به فسيقولون هذا إفك قديم - فهذا وإن كان في الكفار فليس معناه أن يكون المسلم المنصرف عن العلم تكبرا واستهزاء واحتقارا قد انصرف عنه الدم والتقرير بل هو مالم مذموم داخل في العذاب الهون الذي ليس بمخلد ويلحقه شؤم عمله وذلك بطريق الاعتبار . وإذا كان الله يقول في الكافر - إن الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها لا تفتح لهم أبواب السماء الخ - فهكذا المسلم القادر على العلم المحقر له يلحقه الدم والتقرير بطريق الاعتبار وإن كان موقنا مسلما . ولكن هذا رجل ناقص أو فاسق لأنه ترك فرض الكفاية أو فرض العين . فهؤلاء من أي دين ومن أي نحلة لا تفتح له طرق العلم التي لا تفتح أبواب السماء لهم إلا بمفاتيحه

﴿ قاعدة ﴾

كلما زاد المستهزأ به كمالا يزيد المستهزئ وبالا . فإذا استهزأ عالم الدين الذي جهل علم الفلك وعلم النبات وغيرهما بمن يتعلم ذلك فإنه لا محالة يقف في موقفه ولا يتخطاه فيرى غيره سبقه إلى تلك العلوم وأدركها فكلما زاد غيره علما من العلوم زاد هو له احتقارا فيكون هو أكثر جهلا والذي كان موضع احتقاره أكثر علما . ولهذا الإشارة بقوله تعالى - الله يستهزئ بهم ويمدهم في طغيانهم يعمهون - فكما كان الصحابة يزدادون هدى بالآيات القرآنية كان الكفار يزدادون طغيانا بالكفر بها وبجحودا . هكذا هؤلاء الناقصون في العلم في الاسلام كلما زاد غيرهم علما بجمال الله وآياته ومعجائب سمواته وأرضه ازدادوا هم إثمها وجهلا . ويرى بعض المسلمين بل السواد الأعظم منهم أن أهل أمريكا والصين واليابان وأوروبا والأمم الوثنية قد اغترفت من موارد رجة ربهم وإن كانوا منحرفين عن التعاليم الاسلامية وهم لا يزالون مستهزئين بتلك العلوم محتقرين لها ظنا منهم أن الايمان يكدهم والنسبة إلى الرسول ﷺ وجده تشفيهم بلا علم وفاتهم أن يقرأوا قوله تعالى - قل هل أنبئكم بالأخسرين أعمالا * الذين ضلّ سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا الخ - فالكفار ظنوا أنهم يحسنون صنعا فهم أخسرون أعمالا بكفرهم . هكذا المسلم إذا ترك أكثر الدين وظن أنه كامل فهو من الأخسرين أعمالا وإن كان لا يتخذ في النار لأنه يحسب أنه يحسن صنعا وهو غافل عن آيات ربه

الاستهزاء بالآيات المذكورة في هذه السورة وضحت في سورة - يس - والقرآن يفسر بعضه بعضا وغير هناك بما هو أشد للاستهزاء وهو الحسرة إذ قال تعالى - يا حسرة على العباد ما يأتيهم من رسول إلا كانوا به يستهزئون - ثم عتدوا ما يعتبرون به فذكر هلاك القرون الماضية . وذكر أن الأرض من آيات الله . وهكذا الحب والجنات من النخيل والأعناب والليل والنهار والشمس والقمر . وكذلك الحل في بطون الأثمات أو جلهم في سفن البحار وهكذا * فهذه مجامع الآيات المستهزأ بها وهي تشمل أكثر العلوم فهي عبارة عن العلوم الأرضية والعلوم السماوية . هذا هو الذي أخرجه الله في معرض التحسر على عباده وهو آيات الله المذكورة هنا . فالمسلم وإن كان لم يستهزئ بالرسول فقد أتى بأهمه وهو الجهل بهذه العلوم فالحسرة عليه كالحسرة على الكافر . وإن كانت الحسرة على المؤمن لفسقه بالجهل إذا كان قد درا على العلم بجمال الله

وآياته ونرك ذلك احتقارا له والخسرة على الكافر لأنه ترك الايمان والايمان رأس العالم كلها

﴿ قاعدة ﴾

أكثر الناس تعرضا للاستهزاء أكابرهم . فما من رسول ولا نبي ولا عالم نافع إلا كان في أول أمره موضع السخرية من عارفيه احتقارا لعلمه واستصغارا لشأنه ثم يظهر أمره ويعلو شأنه والمستهزئون في غمرة ساهون ثم يموتون فلا تسمع لهم ركزا . وأكثر الناس استهزاء أقلهم علما وأخطبهم شأنًا . ولعل لذلك الإشارة بقوله تعالى - يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم ولا نساء من نساء عسى أن يكن خيرا منهق - وبقوله تعالى في نوح - ويصنع الفلك وكلما مر عليه ملأ من قومه سخروا منه قال إن تسخروا منا فانا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كما تسخرون * فسوف تعلمون الخ -

ومن أكبر العار والشنار على الأمم الاسلامية أنها تركت الصناعات التي ملأت الشرق والغرب استهزاء واحتقارا لشأنها . فأصحاب هذه الصناعات قد أحاطوا بنا من كل جانب . ولقد نشأت ببلاد الشرقية في بلاد زراعية فلم أجد لأحد شرفا في نظرهم في قرينتنا إلا أصحاب المزارع الواسعة . أما النجار والحداد وغيرها فليس لهم احترام . مع ان أمريكا بلغ عدد الصناعات فيها (٧٠٠٠) صنعة

كل ذلك للعادة والالف والجهل والاستهزاء - بل كذبوا بمالم يحيطوا بعلمه - . وملخص ما تقدم أن الاستهزاء لا يصدر إلا من نفوس ناقصة . وأن كثيرا من المسلمين يستهزئون بالعلم والصناعات وذلك كان من أهم أسباب الضعف والانحلال الذي عم الأمة . وليس يخرجها من مأزقها إلا تعميم التعليم وجعل التعليم الديني بهيئة مشوقة فيها جلال العالم كله بحيث يحبها الأطفال فيرغبوا في العلم شوقا ولا يرهبون ويضربون وليأخذ المتعلم من كل فن طرفا وتوزع العلوم على مجموع الأمة وليكن رجال الدين جميعهم قادرين على حل السلاح ليكون عندهم الشمم والاباء ويتعلموا علم الجندي . بل ليكن المسلمون جميعهم شجعانا مدربين وهم في قراهم على الكفاح والجلاد . فهذا مجامع ما يمنع الاستهزاء ويصرف الحسرة عليهم الى اغداق النعم لهم والحمد لله رب العالمين

﴿ آثار الاستهزاء في بلاد الاسلام ﴾

مر في بلاد الاسلام وسل عن الصناعات وقل لهم ان العالم قد ارتقى بالصناعات فلا تسمع إلا احتقارا

﴿ إيضاح آثم للاستهزاء بآيات الله ﴾

(ضرب مثل للاستهزاء بآيات الله . مواكب الله ومواكب الملوك والدول في عصرنا)

(١) مواكب الملوك والدول هي الجيوش والسلاح تعرض على الجمهور

(٢) مواكب الله ﴿ ثلاثة صفوف ﴾

(١) الشمس والقمر والنجوم (ب) الجبال والشجر والدواب (ج) المنطاد والطيارة والبريد البرقي

(التلغراف الذي له سلك والذي لا سلك له)

﴿ شرح هذه المواكب وكيف يكون الاستهزاء بها والاعراض عنها وما نتيجة ذلك ﴾

(الكلام على مواكب الملوك والسول والاستهزاء بها وكيف يكون ذلك)

ان الله عز وجل أنزل القرآن وضرب الأمثال على أننا في الأرض لانقل المعاني الالهية الابضرب الأمثال من أنفسنا كما قال تعالى - ضرب لكم مثلا من أنفسكم هل لكم مما ملكت أيما نكم من شركاء الخ - أي ان الانسان اذا كان له عبيد فانه يأبى أن يشاركوه في ملكه . هكذا ضرب مثلا لنوره بالمشكاة التي فيها المصباح الذي في زجاجة الخ فهاتين أولاء نريد أن نعرف معنى الاستهزاء بضرب مثل مما نشاهد في الدول الحاضرة لنقل معنى الاستهزاء ونعمل بما نفهمه كما ضرب هو الأمثال فنشرح أولا كيف يكون الاستهزاء بالمواكب الدولية

لتقيس عليه الاستهزاء بالمواكب الالهية ليظهر لعلماء الاسلام في الأرض أننا وقعنا في هذا الاستهزاء وإن كنا به غير علمين . لقد جرت عادة الأمم الحاضرة أن تظهر عظمها أمام الأمم المحكومة فتبعث الجيوش مدججة بالأسلحة وتأمّر بمرورها في الشوارع وفي الميادين العامة في عواصم البلاد التي حكمتها وأاحتلتها أو ملكتها فتوقع الرعب والهيبة والاحلال والاعظام في قلوب الرعايا فتحصل النتيجة وهي الخضوع للأمة الحاكمة . ولكن في عصرنا الحاضر لما تنوّرت العقول وأضاءت البصائر فكرت بعض الأمم في ذلك فقابلت تلك المواكب بالاعراض والاستهزاء . فانظر لما حصل في الهند في عصرنا الحاضر إذ أرسل الانجليز وليّ العهد الى بلادهم فأعرضوا في بعض العواصم وتولوا مدبرين وأقفوا الحوائت والبيوت كأنهم يقولون نحن لانأبه بوليّ عهدكم ولا بجيوشكم . وهكذا في اولانده كانوا اذا أرسلوا فرقة وعرضوها بسلاحتها أقفل القوم منازلهم وحوائنهم وتركوا المرور في ذلك الشارع الذي تمرّ فيه الجيوش . هكذا أمتنا المصرية سنة ١٩١٩ م لما ثارت ثأرتها على الأمة الانجليزية فانهم أرسلوا لجنة يرأسها عظيم منهم يسمى (ملتر) وهومن لورداتهم الفخام فقاطعه جميع أهل البلاد . وانما فعل ذلك أبناء بلادى ذلك اتباعا لما يسمعون عن الأمم الأخرى العاقلة اذ يفعلون ذلك وهذه الأفعال تنتج نتائج . أمّا تخفيف العبء عن المحكومين . وأمّا ارسال المدافع لهم واذلالهم . واذا عرفنا المثل الأوّل الذي يختص بأهل الأرض فلنشرع فيما هو المقصود وهو الموكب الالهى والاعراض عنه فنقول

عرفت في المثل الأوّل الذي ضربناه مثلا للاعراض عن مواكب الله تعالى وأن الاعراض والاستهزاء ليسا باللفظ وانما هو بالعمل . هذا هو الاستهزاء العملى وهو أقوى وأشدّ وأسرع وأمضى من الاستهزاء اللفظى . فانظر ما يقول الله في الاستهزاء بمواكبه . يقول الله في سورة الجاثية - أفلم تكن آياتي تتلى عليكم فاستكبرتم - الى أن قال - وقيل اليوم ننساكم كما نسيتم لقاء يومكم هذا - الى قوله - ذلكم بأنكم اتخذتم آيات الله هزوا وغرّتم الحياة الدنيا - الى قوله - فقل للذين آمنوا رب السماوات ورب الأرض رب العالمين وله الكبرياء في السماوات والأرض وهو العزيز الحكيم - وقال في سورة أخرى - وقد نزل عليكم في الكتاب أن اذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستنهزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره - وقال في آية أخرى - وجعلنا السماء سقفا محفوظا وهم عن آياتها معرضون -

علم الله أن المسلمين سيغفلون عن آياته ويظنون أن النطق بالشهادتين والاعتقاد بالله وأنبيائه كافيان لحفظ أمة الاسلام في الدنيا والدين . فهاذا فعل الله . هاهوذا أبرز لنا الصفيين المذكورين في مواكبه . صف الشمس والقمر والنجوم . وصف الجبال والشجر والدواب . هذان الصفتان معروضان لأظار المسلمين في مشارق الأرض ومغاربها . عرضها الله علينا جميعا وخلق لنا الأسباع والأبصار ورأيناها بأعيننا ففعلنا مع هذه المواكب ما فعله أهل ارلانده مع الجيوش الانجليزية وما فعله المصريون أهل بلادى معهم . وهكذا بعض أهل الهند . أرانا الله هذه المواكب وهي ﴿ ستة أنواع ﴾ أربعة منها نهارا وهي الشمس والجبال والشجر والدواب . واثنان منها ليلا وهي القمر والنجوم وقال لنا - ومن آياته الشمس والقمر - وقال - ومن آياته خلق السماوات والأرض واختلاف ألسنتكم وألوانكم - وهكذا فأفادنا أن هذه آياته كلها فالشمس آية والقمر آية والنجوم آية وهكذا . فهاهوذا عرضها علينا فرأيناها بأبصارنا وأسمعنا بالآيات القرآنية أن هذه آياته . لماذا قال ذلك . لسجل علينا أن الاستهزاء بها والاعراض عنها استهزاء بآياته فانطبق على أكثرنا قوله تعالى - وقد نزل عليكم في الكتاب أن اذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستنهزأ بها الخ - وقوله - ذلكم بأنكم اتخذتم آيات الله هزوا الخ - فهذه آيات الله بنص القرآن وهي مواكبه التي عرضها علينا . علم الله أن بعض الأمم ستقابل حكامها بالاعراض فيكون ذلك علامة على العصيان فأنزل

قوله تعالى - وجعلنا السماء سقفا محفوظا وهم عن آياتها معرضون - فجعل مجرد الاعراض كافيا لعقاب الكفار . وهاهوذا الاعراض عرفناه بأنفسنا في الأرض من الأمم المحكومة وترتب عليه ماعرفة الناس أعرض المحكوم عن الحاكم وموكبه فأوجب الاعراض أثره . هكذا أعرض المسلم عن مواكب ربه فحصل أثره اعراضه في أحوال الحياة . قد عرفت آية الخاتمة إذ يقول - ذلكم بأنكم اتخذتم آيات الله هزوا - ثم أتبعها بذكر أنه له الحمد وأنه رب العالمين وأن كبريائه في السموات والأرض . فإذا استهزأ الناس بآياته فهو متصف بوصفين . وصف الكبرياء والتعالى . ووصف الترية . هو الربى وهو المتكبر . فإذا يفعل الربى المتكبر المتعالى بمن يستهزئ به ممن رباهم على موائد كرمه وإحسانه وعرفت أنه حفظ السماء التي أعرضنا عنها وإنما حفظها من ﴿ أمرين ﴾ ادراك أسرارها والعروج من أهل الأرض إليها . فأما ادراك أسرارها فلم يعرف الناس منه إلا التزير اليسير وأما العروج إليها فإن الطيارات في وقتنا الحاضر ترتفع إلى حد معين وأعظمها وأقواها لا تتجاوز حداً محدداً ثم لا تقدر أن تتجاوزه . إذن السماء حفظت من صعودنا إليها ومن ادراكنا لأسرارها ولم يكن لنا منها إلا أنها مواكب قد عرضت علينا فكنا عنها معرضين

حفظت السماء وحسب بالشهب وحرم على الناس أن يعرفوا إلا ما وصل إليهم . تكبر الله وتعالى وتعظم وعلم أننا أعرضنا عن آياته فأرسل لنا الصف الثالث من مواكبه وهو الطيارة والمنطاد والتلغراف . هذه مواكب غير طبيعية بل هي صناعية ألقاها إلى العقل الإنسانى من وراء الحجب والأستار التي أسد لها على علوم السموات والأرض وأنزلها إلينا مع كبريائه . فالكبرياء هي الصفة التي اقتضت حجب العلوم عنا ولا ينزل علمنا منها إلا بالجد والتعب والتشمير إذ لم يعلم الناس الطيارة والمنطاد والبريد البرقي به سمية إلا بعد الجهد وال نصب والتعب . انه متكبر وانه مرب . فلكبريائه حرس السموات وعلومها فنعها . ولتريته أعطانا منها ما اجتهدنا في البحث عنه . وسترى الكلام على الطيارة والمنطاد الخ في سورة النحل عند قوله - ويخلق ما لا تعلمون - والكلام على الشمس والنجوم والشجر قد مر في سورة الأنعام وغيرها . وسيأتى الكلام على الجبال في سور كنيرة كسورة الغاشية وكسورة الرعد وغيرها

ها أنا ذا قد أوفحت لك بفضل الله كبرياء الله بأن حرس السماء وجعلها سقفا محفوظا ونريته فانه يعطينا بعد التعب وكيفية الاستهزاء الفعلى الذي ظهر نظيره في الأرض . اذا علمت هذا فاعلم أن الله لما عرض الصفين الأولين من المواكب وهي الشمس وما بعدها والجبال وما بعدها ونحن لانسب قظ بهما أردوهم بصف ثالث وهو الطيارة والمنطاد والبريد البرقي فأصبحنا نرى ثلاثة صفوف لا صفين . فالله عامل المسلم الآن معاملة النولة القوية المتكبرة القاهرة إذ ترسل المدافع للمعرضين عن مواكبها . انا بجعلنا بما في السموات والأرض من شمس ونجوم وجبال وشجر ودواب قد عصينا ربنا بالاعراض عن معرفة كماله وجماله وحكمه . وهذا نوع من الاستهزاء العملى بالاعراض وكفى به ذنباً ولا ينفع المسلم ما يتعلل به من أن الايمان كاف فان هذه حيلة العاجزين . ألم تسمع قول الله تعالى - أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون - فالايمان وحده ليس يكفي الأمة الاسلامية ان الله فتننا وامتحاننا بعرض السموات والأرض والجبال فأعرضنا فعرض علينا الطيارات فغربت منا بخلاف النجوم والشمس والقمر التي هي بعيدة عنا . يقول الله لنا أيها المسلمون ان آياتي العظيمة الكونية أعرضتم عنها فهلا تفهمون آياتي الصناعية التي قربت منكم تملكون رصاصها وقنابل مدافعها وآتار ضربها . وأنا أقول . أمها المسلمون كفى استهزاء بآيات الله . يقرأ المسلم القرآن وهو عن العلم معرض . وينظر في مواكب الله وهو لا يعقل . ويرى أم الأرض اغترفت من أنهار أنعمه فلا يبالي كأننا لم نخلق في هذه الأرض أو كأننا ميتون . ها أنا ذا أقول لكم (أخاطب قراء هذا التفسير لأنهم هم أصحابي الذين عليهم أعول في ايقاظ المسلمين . بهم تشرق شمسها ويصير هارها ويفلح جهورها)

إن الفقيه والأديب والعالم المسلم الذي يعيش ويموت وهو لا يفرح ولا يعقل ولا يتفكر فيما ذكرناه كالمستهزئ وهو معرض عن آيات ربه بل هو ليس بعالم البتة هو جاهل وانما هو صاحب صناعة يعيش منها كالقضاء وكالتدريس . هل يرضى المؤمن أو العالم أن يتصف بأنه مستهزئ بآيات ربه . أيها المسلمون اقرؤا هذه العلوم ولتكن عامة في الأمة كل بقدره والا فقد صدق علينا قوله تعالى - ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه ثم أعرض عنها إنا من المجرمين منتقمون - وصدق علينا قوله تعالى - فأعرضوا فأرسلنا عليهم سيل العرم - ولا معنى للاعراض من أهل سبأ الا أنهم تركوا سد العرم ولم يصلحوه ولم يحافظوا على نظام البلاد وقوله - فأعرض أكثرهم فهم لا يسمعون - هذا هو الذي فهمه في معنى قوله تعالى هنا فيما نحن بصدده من هذه السورة - قل أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون - اه

﴿ اللطيفة السابعة - كالذين من قبلكم كانوا أشد منكم قوة - الى قوله - ولكن كانوا أنفسهم يظلمون - ﴾
تقدم الكلام عليها في اللطيفة قبلها . وأزيد عليه . ان الله في هذه السورة يقول للمسلمين ماملخصه أني أهلك الأمم السابقة بظلمها وأنزلت عليها المصائب والخزي ببغيها فلا تنظنوا أنكم باسم الاسلام ناجون ولا يتابع نبي بحسب الظاهر من العذاب خارجون . وكيف ينفعكم اسم الاسلام اذا غاب مسماه . ألم أقل لكم في أول سورة الأعراف - كتاب أنزل اليك لتنذره وذكرى للمؤمنين - فذكرت في السورة هناك هلاك الأمم وخراب الدول من قوم نوح وعاد وثمود وفرعون وقوم لوط وقوم شعيب . فكما ذكرت تلك الأمم هناك مخاطبا الكفار ذكرتها هنا مع زيادة وتقص فليكن الخطاب مع المسلمين الذين نافقوا ايذانا بأن اسم الاسلام لا يمنع العذاب . وهاعوذا قد حقت كلمة العذاب اليوم على كثير من المسلمين لاعراضهم عن فضائل دينهم وهم نائمون خفت عليهم كلمة العذاب

فتعجب كيف قدم في سورة الأعراف أنه أنذر الكفار بعذاب كهذاب هذه الأمم ثم جاء في سورة التوبة وأوعد المسلمين أنفسهم أي المنافقين منهم بنفس ما أوعد به الكفار وقال هناك - وذكرى للمؤمنين - ولم يقل للمسلمين . إن المسلمين ﴿ قسما ﴾ منافقون أنذروا في سورة التوبة . ومؤمنون ذكروا في سورة الأعراف بما أصاب الكفار قبلهم . فالكفار منذرون . والمنافقون منذرون . والمؤمنون يذكرون . وكل بني آدم في الدنيا لحواث الأيام متعرضون

﴿ اللطيفة الثامنة - ورضوان من الله أكبر ذلك هو الفوز العظيم - ﴾

قوله - ذلك - راجع لرضوان من الله . اعلم أن أحوال الانسان كلها ترجع الى ما في نفسه فلاجحة ولا نار ولا لذات ولا نعيم ولا حور ولا ولدان ولا غيرها في الدنيا ولا في الآخرة لا ألم لها ولا لذة إلا اذا استعدت نفسه لقبول ذلك فالنفس مركز الآلام ومهبط اللذات ومنع النعيم ومقام الجحيم فمن وضع في الجحيم أو الجنة وفقد الاحساس بما حوله بل هو في غفلة عنه فلا نعيم له ولا جحيم وكل نعيم وكل جحيم وكل لذة وكل ألم صادرة بإرادة خالق العالم . فاذا أيقنت النفس أن لها بربها صالحة وأنه راض عنها كان ذلك عاياه الأمانى ونهاية السعادة لأن القلب محل السعادة والشقاوة . وعاهوذا فد أبقر بالرضا وأنه مقبول وأن العناية الالهية رmqته فهو ذو صلة قلبية . وهناك يحسّ بلذة لا تتصورها نحن في الدنيا الابصر مثل كأن ننظر الى من بقرّبون من الملوك ويرضون عنهم كيف يحسون بسعادة . وكأن ننظر الى العاشق اذا علم أن معشوقه راض عنه لا صدود ولا هجر كيف يحسّ بلذة وسعادة لا يشعر بها بقية الناس . فأما مقام الرضا من الله فهذه درجة يعرفها من صرفوا أعمارهم في الاخلاص والذكر والفكر والعبادة مع الفضائل النفس - ولكل درجاء مما عملوا - وهؤلاء لا يزالون بجنة ولا يخافون من نار لأن رب البيت أشرف من البيت والنظر الى خالق الجنة أشرف وألذ من النظر الى الجنة . كما أن محادثة الملوك ومحاسنتهم ألذ وأشرف من التمتع بطعامهم وشرابهم عند ذوى النفوس

الشريفة والعقول المنيفة . هذا ما يشير اليه قوله تعالى - ذلك هو الفوز العظيم -
﴿ اللطيفة التامعة قوله تعالى - وهموا بما لم ينالوا - ﴾

قد تقدم تفسيره * ويقال أيضا ان اننى عشر رجلا من المنافقين هموا بقتل رسول الله ﷺ فوقفوا على العقبة وقت رجوعه من تبوك ليقتلوه فجاء جبريل عليه السلام فأخبره وأمره أن يرسل اليهم من يضرب وجوه رواحلهم فارسل حذيفة لذلك * ويقال ان حذيفة لما سمع وقع أخفاف الابل وقعة السلاح قال اليكم اليكم يا أعداء الله فهربوا * ويقال أيضا ان المنافقين قالوا اذا رجعنا الى المدينة عقدنا على رأس عبد الله ابن أبي بن سلول تاجا فلم ينالوا . أقول وكل ذلك محتمل والآية لا تمنع

﴿ اللطيفة العاشرة - قل نار جهنم أشد حرا لو كانوا يفقهون - ﴾

يألت شعري أين العقه وأين كون نار جهنم أشد حرا من حرّ الشمس على المسافر الى تبوك . فما للعقة ومالك . الانسان يتأذى من حرّ الشمس وهو مسافر ولا سيما اذا كانت الشقة بعيدة . فأين نار جهنم حتى نظرها ويقول انها أشد حرا من هذه الحرارة الشمسية . هذا هو السؤال الذى يختلج فى العقول وان لم تنطق به الألسن

﴿ الجواب ﴾

اعلم أن العقه لا يذكر الا فى الامور الدقيقة وهذا المقام دقيق لا يعقله الا المفكرون فان التواني والتكاسل والتباطؤ عن الحرب داع الى اجتماع الأمم التى حول الكسالى عليها فيطؤون أرضها ويذيقونها العذاب الهون وأيضا قدّمنا فى هذا التفسير فى مواضع كثيرة أن الأمم التى لم تحركها عواصف الدهر ولم نهجها مصائب الزمان ولم تهذبها الحروب يحق بها الهلاك . فاذا شئت أن بوقظ أمة خرك فيها حركة الحرب والجهاد فانها تنشط من عقالها وتقوم من سباتها وتستيقظ من غفلتها . واذا رأيت أمة هادئة ساكنة عاكفة على تقاليد عتيقة نائمة فاعلم أنها صائرة الى الزوال ولا تغرتك ظواهر الأحوال . وقد قدّمنا خلاصة رسالة أرسطاطاليس الى الاسكندر فى هذا المعنى فلانعيدها . فاذا كان ترك الحرب فى الدنيا هكذا شأنه فما بالك بالآخرة وقد قال تعالى - ومن كان فى هذه أعمى فهو فى الآخرة أعمى وأضل سبيلا - ومن أصابهم الجهل والكسل فى الدنيا فانه يكون طبعهم الملازم فى الآخرة فيرسلون الى دار تليق بهم . وهذا هو عذاب النار . فهل هذه المعانى التى لا نعرف إلا بمزاولة العلوم يعرفها إلا كل فطن لبق فهم . هذا هو المراد بقوله - لو كانوا يفقهون -
﴿ اللطيفة الحادية عشر . والثانية عشر . والثالثة عشر ﴾

(فى قوله - وطبع الله على قلوبهم فهم لا يفقهون - وفى قوله - وطبع الله على قلوبهم فهم لا يعاسون -)
(وفى قوله - سنعذبهم مرتين ثم يردّون الى عذاب عظيم)

يقول فى المخلفين تارة - وطبع الله على قلوبهم فهم لا يفقهون - وتارة - وطبع الله على قلوبهم فهم لا يعاسون - نفي عنهم الفقه مرة والعلم أخرى وحكم عليهم بأن قلوبهم منعت الحكمة بما طبع عليها فهي لا تلبى ما يرد لها من معقول ولا منقول . وهذا يكون الكلام فيه كالكلام فى الذى قبله سواء بسواء فان الكسالى عن الحرب تأخذهم صاعقة العذاب الهون ولعذاب الآخرة أشد (راجع اللطيفة المتقدمة) وأما قوله تعالى - سنعذبهم مرتين ثم يردّون الى عذاب عظيم - ولقد تقدم أن العذاب ﴿ عذابان ﴾ عذاب الدنيا بالمصائب الكثيرة وعذاب القبر . والعذاب العظيم عذاب جهنم . واعلم أن الظلمة والقنلة والفتاك وجميع أرباب النفوس السريرة لهم أنفس تطالبهم بالسكّال وتهذبهم ونذيقهم ألوان العذاب كما نص عليه سقراط فى جمهوريته إذ قال ﴿ ان أولئك الملوّك الظالمين والناس من حولهم يثنون يحسون بألم فى نفوسهم على مقدار ما أجزموا جزاء وفاقا وحيامهم سقاء ووال . هذا معنى ما قاله سقراط . وأقول زب على ذلك فى هذا المقام

أن هؤلاء ظلموا بترك الجهاد فيحسون بخس في ضارهم وإنهم عالة على غيرهم ولا أحد في الدنيا إلا وهو معذب بما فيها من المصائب في الأموال والأولاد والصالحون والطالحون سواء • ولكن إذا كان للنفس مشرب ديني ومنهج أخلاقي احتسبت ثواب ما فاتها من أهل أومال عند ربها وأقلب الحزن بالرضوان سعادة وأصبحت هموم الدنيا لا قيمة لها ويصبح الإنسان كأنه ملك عند ربه وكأنه رضى عنه • فانه إذا رأى المال والولد والرزق والذكر الحسن والصلة وكل ما يناله من خير وكل ما يصبه من شر من عند ربه وما فاتته من الخير يعتقد أن له عوضا في الآخرة وما أصابه من الشر يعتقد أنه تكميل لنفسه في الدنيا وثواب له في الآخرة • فهذه الاعتقادات هي سبيل للرضا • وقد تقدم أن الرضوان هو الفوز العظيم • وهذه الدرجة قد حرم منها المنافق فهو أبدا مضطرب لفقد مال أو ولد أو ولد • دبق ولا يؤمن بالآخرة • فانظر كيف كان الفرق بين النعم والعذاب فكرة المفكرين • فالجاهل معذب بالنعم والعالم الحكيم سعيد على كل حال

﴿ اللطيفة الرابعة عشرة ﴾

وقد أخرجت لطول الكلام عنها • اعلم أن الله ذكر أصنافا من المنافقين فيهم (١) المستأذنون في التخلف ليكونوا مع القواعد وهم أغنياء (٢) ومنهم من يقول أئذنى لى (٣) ومنهم من يملك في الصدقات (٤) ومنهم الذين يؤذون النبی ويقولون هو أئذنى (٥) ومنهم من عاهد الله الخ (٦) ومنهم الذين يملزون المطوعين من المؤمنين الخ (٧) ومن إذعرب من يتخذ ما ينفق • همرما (٨) والذين اتخذوا مسجدا ضرارا (٩) ومن حولكم من الأعراب منافقون (١٠) ومن أهل المدينة الخ

فهذه عشرة أصناف أهم من ذكر من أهل النفاق في هذه السورة والمهم في هذا المقام قوله تعالى - ومنهم من عاهد الله - * روى أكثر المفسرين قصة ثعلبة بن حاطب الأنصارى على غير الوجه الذى ذكرناه أنه سأل رسول الله ﷺ أن يدعو الله أن يرزقه مالا فقال له رسول الله ﷺ يا ثعلبة قليل تؤذى شكره خير من كثير لا تطيقه ولما كرر ذلك قال له أمالك في رسول الله أسوة حسنة والذى نفسى بيده لو أردت أن تسير الجبال معي ذهباً وفضة لسارت فلم ينثن عن الطلب وعاهد الله أن يعطى كل ذى حق حقه فدعا الله رسوله فأنخذ غنما فذمت كما ينمو الدود فبعد أن كان يصلى الظهر والعصر مع النبی ﷺ تباعد عن المدينة لكثرة غنمه حتى صار لا يصلى إلا الجمعة ثم صار لا يشهد جمعة ولا جماعة ثم سأل عنه فأخبروه فقال يا ويح ثعلبة • ولما نزلت آية الصدقة أرسل له النبی ﷺ عاملين للصدقة فقال ماهذه إلا جزية ماهذه إلا أخت الجزية ثم قال اذهب حتى أرى رأيي فلما رآهما رسول الله ﷺ أخبرهما بالذى صنع ثعلبة بطريق الوحي فنزلت الآية - ومنهم من عاهد الله - الى قوله - بما كانوا يكذبون - فأخبر ثعلبة بذلك فجاء ومعه صدقته فلم يقبلها النبی ﷺ فجعل يحشو الباب على رأسه • ولما تولى أبو بكر لم يقبلها كذلك وكذلك عمر

ثم اعلم أن القصود من هذه الآية أن نقض العهد ونحوه • خلاف الوعود أئمه عند الله عظيم جدا حتى أنه ورد في الحديث ﴿ آية المنافق ثلاث إذا حدث كذب • وإذا وعد أخلف • وإذا ائتمن خان ﴾ وعدّها في حديث آخر أربعة ﴿ إذا حدث كذب • وإذا عاهد غر • وإذا وعد أخلف • وإذا خاصم فجر ﴾ واعلم أن علماء المسلمين لم ينهوا الأمة لمثل هذه الأمور وركوا الأمة تكذب ونخون ونخلف العهد ولم يسيحوا بنها هذه الانذارات والعظات كما أساعوا نواقض الوضوء وشروط البيع وتدد الطلاق مع ان هذه المسائل أهم وأولى وأقرب الى أصول الدين من غيرها ويجب على العلماء أولا أن يتخلقوا بها ثم ليشيعوها بين الشعب ومن كان في شك مما قلت فليتاأمل حال الأمة الإسلامية اليوم أولا يرى أن نجاتهم باثرة وجهاعاتهم متنافرة وأمرهم خاسرة • أليس اخلاء الوعد وكذب القول والامتن في البيع كل ذلك نقر بعضهم من بعض فضاعت الأمانة وصدق الفرنجة فصاروا هم الغائبين بالأعمال ولم يزلوا هكذا حالا بعد حال حتى احتلوا البلاد

واستولوا على العباد واستعبدوا الناس في عقر دورهم • ما هكذا يكون المؤمنون
إن اخلاف الوعد والكذب والخيانة جعلت الناس أشبه بالمنافقين حتى أصبحنا في مصر نرى أن العائمة
لا يعتبرون الصادق ذكيا بل يقولون انه غبي جهول • اللهم اصلح أحوال العلماء والأمة الاسلامية بالصدق
والأمانة - إنك أنت السميع العليم -

ولتعلم أرشدك الله أن هذه الأخلاق التي فشت في المسلمين اليوم وأوقعتهم في براثن الفرنجة جاءت مصداقا
لهذه السورة • ألا ترى أنه تعالى قد أوعد المنافقين بتذكيرهم بقوم نوح وعاد وثمود الخ وهذه الأمم عذبت
بألوان من العذاب وما ذلك الوعيد للمسلمين إلا على النفاق كما أوعد الكفار في السور الأخرى • وهما هودا
يقول في الحديث ان الكذب والخيانة ونقض العهود وما أشبه ذلك نفاق وأنت تعلم من الآية أن النفاق
يضيع سلطان الأمم فيجعلها في قبضة أخرى ويهلكها • وهذا هو عذاب المؤتفكات أى المنقلبات وهذا
انقلاب للأمم من حال الى حال فتصبح في ملك أعدائها وتستخدم كالذواب فبعد أن كانوا سادة أصبحوا
عبيدا • فانظر كيف نص الحديث على أن الكاذبين الخائنين الغادرين منافقون • وانظر كيف أوعد الله
المنافقين في الآية بعذابهم وضاع دولهم وتمزيق شملهم ولم يعين نوع العذاب • وانظر كيف حصل الأمران
في أمة الاسلام نفاق كما في الحديث وتمزيق الشمل كما في الآية • وهذا هو القول الحق • ولهذا جاء القرآن
وبهذا وأمثاله فليفهم المسلمون الدين فليترعد الفرائص ولتتمزق الأفئدة وليتعض العلماء وليصدقوا هم أولاني
كلهم ولا يخلفوا وعدهم ولا يخونوا أحدا ولا يفجروا في الخاصمة ثم ليحملوا الأمة على ذلك وليبلغوها أمثال هذه
المعاني التي هي حقائق ثابتة ومجربات للقرآن وافصح حتى تلم الأمة سعتها وترجع مجدها ونزوح نجارتها ويكون
تجارها من الصادقين كما قال تعالى - يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين - ولما ترك بعض
المسلمين الصدق بارت تجارتهم وذهب تريحهم وقد أذن الله اليوم باسترداد مجدهم وتمكين أمرهم وصدقهم
وسيكون في هذه الأمة عاجلا من يرشدونها والله هو الولي الحميد • انتهى الكلام على القسم الثالث

(الْقِسْمُ الرَّابِعُ)

إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ
فَأَسْتَبْشِرُوا بِنَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ * الثَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ الْحَامِدُونَ
السَّاجِدُونَ الرَّائِعُونَ السَّاجِدُونَ الْآمِرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ
اللَّهِ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ * مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَى قُرْبَى
مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ * وَمَا كَانَ أَسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَيِّهِ إِلَّا عَنْ
مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ * وَمَا
كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ *
إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا

نَصِيرٍ * لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْمُنْصَرَةِ مِنْ بَعْدِ
مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ * وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ
خَلَفُوا حَتَّى إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ
مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ * مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ
يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا
نَصَبٌ وَلَا تَخَمُّصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطُونُ مَوْطِنًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا يَتَأَلَوْنَ مِنْ عَدُوٍّ نِيلاً
إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْحَسَنِينَ * وَلَا يَنْفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً
وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ * وَمَا
كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا
قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ
الْكُفَّارِ وَلِيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ * وَإِذَا مَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ
مَنْ يَقُولُ أَيْسَرُنَا هَذِهِ إِيْمَانُنَا فَآمَنُوا فَزَادَهُمْ إِيمَانُنَا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ * وَأَمَّا
الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ * أَوْ لَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ
يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذْكُرُونَ * وَإِذَا مَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ
نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ هَلْ يَرَأَوْا مِنْ أَحَدٍ ثُمَّ انْصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا
يَفْقَهُونَ * لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ
رَؤُوفٌ رَحِيمٌ * فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ
الْعَرْشِ الْعَظِيمِ *

﴿ التفسير اللفظي ﴾

(إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة) تمثيل لانابة الله لهم الجنة على بذل ذموسهم
وأموالهم * ومرة ابراني رسول الله ﷺ وهو يقرؤها فقال بيع والله مريح لانقبيله ولانستقبله فخرج الى
الغزو واستشهد ثم استأف لبيان مالا جله الشراء فقال (يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون) ثم أكد
فقال (وعدا عليه) فهو مصدر مؤكد لما دل عليه الشراء (حقا) واجبا (في التوراة والانجيل والقرآن)
أى ان وعد الله للمجاهدين بالجنة مذكور في الكتب السابقة من التوراة والانجيل كما هو مذكور في القرآن

وقد علمت فيما تقدم أن الجهاد هو المرقى للإنسانية كلها فهو معها يوم أن وجدت على الأرض (ومن أوفى بعهد من الله) تقرير لكونه حقا (فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به) أى افرحوا به غاية الفرح فإنه أوجب لكم النعيم المقيم (وذلك هو الفوز العظيم) من أهل الجنة (التائبون) عن الكفر وعن المعاصي فتحزن قلوبهم على المعاصي ويندمون ويعزمون على الترك ويكون لهم على ذلك رضوان الله لامدح الناس وذمهم فهذه شروط أربعة لتوبة العاصي (العابدون) الذين عبدوا مخلصين (الحامدون) لنعمائه ولما نالهم من السراء والضراء (السائحون) (١) الصائمون لأن الصيام عائق عن الشهوات وأيضا من الصائمين من وصلوا في رياضتهم الى الاطلاع على خفايا الحقائق (٢) والسائحون للجهاد (٣) والسائحون لطلب العلم . وأعلامهم الثالث وأوسطهم الثاني وأقلهم الأول فهو لاء كلهم سائحون (الراكون الساجدون) في الصلاة (الأمرون بالمعروف) بالإيمان والطاعة وحفظ الأمة ونشر العلم (والناهون عن المنكر) عن الشرك والمعاصي (والحافظون لحدود الله) أو امره ونواهيه وهذا مجمل الفضائل والسبعة قبله مفصل . ثم ان عادة العرب أنهم بعد السعة يأتون بواو ويقولون انها واو الثمانية ولذلك قال - والحافظون - ولم يقل الحافظون (وبشر المؤمنين) المتصفين بهذه الصفات * يروى أنه عليه الصلاة والسلام قال لأبي طالب لما حضره الوفاة قل كلمة أحاج لك بها عند الله فأبى فقال عليه الصلاة والسلام لا أزال أستغفر لك ما لم أنه عنه فنزل - إنك لاتهدى من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء - وكان ذلك في مكة ولازال يستغفر لأبي طالب حتى نزلت هذه الآية في المدينة مع السورة وهي (ما كان للنبي والذين آمنوا) معه (أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قربي من بعد ما بين لهم أنهم أصحاب الجحيم) أى ماجاز لمحمد والذين آمنوا به أن يدعوا للمشركين ولو كانوا ذوى رحمهم من بعد ما ظهر لهم أنهم ماتوا على الشرك . أما الأحياء فلاستغفار لهم جائز ليطلب به نفيهم للإيمان * وروى أن رجلا من أصحاب رسول الله ﷺ قال له ﷺ ان من آبائنا من كان يحسن الجوار ويصل الأرحام ويفك العاني ويوفى بالدم أفلا نستغفر لهم فقال النبي ﷺ بلى والله لأستغفرون لأبي كما استغفر ابراهيم لأبيه فأنزل الله هذه الآية - ما كان للنبي والذين آمنوا إلح - ثم عذر الله ابراهيم فقال تعالى (وما كان استغفار ابراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه) وعدها ابراهيم أباه بقوله - لأستغفرن لك - أى لأطلبن مغفرتك بالتوفيق للإيمان (فما تبين له أنه عدو لله) بأن مات على الكفر وأوحى اليه بأنه لا يؤمن (تبرا منه) قطع استغفاره (إن ابراهيم لأواه) لكثير التأوه وهذا كناية عن كثرة ترجمه ورقة قلبه (حليم) صبور على الأذى وهذه الجلة لبيان ما حله على الاستغفار . وقد خاف جماعة من المؤمنين أن يكون استغفارهم قبل المنع معصية فأنزل الله (وما كان الله ليضل قوما بعد إذ هداهم) للإسلام يسميهم ضلالا ويؤاخذهم مؤاخذه الضالين (حتى يبين لهم ما يتقون) أى حتى يبين لهم خطر ما يجب اتقاؤه سواء كان ذلك في الاستغفار للمشركين قبل المنع أم في شرب الخمر قبل العلم بتحريمها من قوم بعدت ديارهم عن النبي ﷺ أم في التوجه لبيت المقدس وقد حوّل الى الكعبة والقوم لا يعلمون بعد الديار فكل ذلك قد ذكر في سبب هذه الآية . فالمراد كما قال الضحاك وما كان الله ليعذب قوما حتى يبين لهم ما يأتون وما يذرون (إن الله بكل شئ عايم) من المنسوخ والناسخ وما خالط نفوسكم من الخوف عند ماهاكم عن الاستغفار للمشركين وما يبين لكم من الأوامر والنواهي (إن الله له ملك السموات والأرض) ملك السموات كالشمس والقمر والنجوم . وملك الأرض كالشجر والسواب والجبال والبحار (يحيي للبعث) في الدنيا (ومالكم من دون الله) من دون عذاب الله (من ولى) قريب ينفعكم (ولانصير) مانع . ولما كان ماتتكم يقتضي البراءة من ذوى القربى اذا كانوا مشركين بين الله بهذه الآية أن الله هو مالك الخزان كلها فلتتوجهوا اليه وهو الناصر وحده (لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والأنصار) وهذا كقوله - وتوبوا الى الله جميعا أيها المؤمنون - يأمر الله جميع الناس

أن يسعوا للارتقاء في الدرجات فكما ينظم حالهم من صبا الى شباب الى كهولة الى هرم الى موت هكذا يجب أن يترقوا في أحوالهم المعنوية من كمال الى أكمل منه • وكل من كان في درجة من درجات السكال يشرب الى ما هو أعلى منها • ومادام في الدرجة الدنيا فانه مطالب بالرقى الى ما هو أعلى فيكون الارتقاء عن المرتبة الدنيا الى العليا توبة من النقيصة واعتناق للكمال • وهذه هي التوبة المذكورة في هذه الآية وهي المرادة بقوله - ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر - وهذا معنى توبة الله على النبي والمهاجرين والأنصار (الذين اتبعوه في ساعة العسرة) أى في وقت الشدة فهم جميعا ينتقلون من حال الى حال أكمل وهذه الشدة والعسرة كانت من الزاد ومن الحر ومن العدو ومن بعد الطريق فكان ذلك كله ضيقا وشدة وغزوة نبوك كانت تسمى غزوة العسرة والجيش الذي سار فيها كان يسمى جيش العسرة فكان منهم عشرة يخرجون على بعير واحد يعتقبونه بينهم وكان زادهم التمر السوس والشعير المتغير وكان النفر منهم يخرجون وماعهم إلا التمرات اليسيرة بينهم فاذا بلغ الجوع من أحدهم لك التمرة حتى يجد طعمها ثم يشرب عليها جرعة ماء وهكذا صاحبه حتى تأتى على آخرهم ولا يبقى من التمرة إلا النواة (من بعد ما كاد تزيغ قلوب فريق منهم) عن الثبات على الايمان أوعن اتباع الرسول في تلك الغزوة والخروج معه وفى - كاد - ضمير الشأن والجملة بعده في موضع النصب • وقرأ جزء وحفص - يزيغ - (ثم تاب عليهم) كرهه للتأكيد (إنه بهم رؤف رحيم) وعلى الثلاثة أى وتاب على الثلاثة كعب بن مالك وهلال بن أمية وصرارة بن الربيع وأوائل أسألمهم مضبوطة بلفظ (مكة) وآخرها بلفظ (عكة) ثم قال (الذين خلفوا) تخلفوا عن غزوة نبوك وهم المذكورون في قوله تعالى - وآخرون مرجون لأمر الله - فيما تقدم (حتى اذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت) أى برحبها أى مع سعتها كأنهم لشدة حيرتهم وفرط قلقهم لا يجدون ملجأ يلجئون اليه فخل ذلك بأن الأرض الواسعة الأرجاء البعيدة الأطراف لاتسعهم • ولنا بعة فيما يقرب من هذا

فانك كالليل الذي هو مدركي * وان خلت أن المتناهي عنك واسع

(وضاقت عليهم أنفسهم) أى قلوبهم لا يسعها أنس ولا سرور من فرط الوحشة والغم (وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا اليه) وعلموا أن لا ملجأ من سخط الله إلا الى استغفاره • وقد كان النبي ﷺ منع أصحابه أن يكلموا هؤلاء الثلاثة ولبثوا على ذلك خمسين ليلة • ولقد زادت الشدة عليهم أن أمروا أن يعتزلوا نساءهم بعد أن مضى أربعون يوما من الخمسين • وكان أحدهم يطوف السوق والمساجد فلا يكلمه أحد • قال كعب بن مالك آذن رسول الله ﷺ بتوبة الله علينا حين صلى صلاة الفجر فذهب الناس يبشروننا • ومن حديث كعب بن مالك أيضا أنه قال جاء المخلفون فطفقوا يعتذرون الى رسول الله ﷺ ويحلفون له وكانوا بضعة وثمانين رجلا فقبل منهم على نيتهم وبايعهم واستغفر لهم ووكل سرائرهم الى الله تعالى حتى جثت فسلمت فتبسم تبسم الغضب وصدقت رسول الله ﷺ وقالت والله ما كنت قط أقوى ولا أيسر مني حين تخلفت عنك قال فقال رسول الله ﷺ أما هذا فقد صدق فقم حتى يقضى الله فيك فقامت • وفي الحديث طول قد ذكرت ما هم منهم وقوله تعالى (ثم تاب عليهم) بالتوفيق للتوبة (ليتوبوا) ليكونوا من جملة التوابين (إن الله هو التواب) لمن تاب وان عاد في اليوم مائة مرة (الرحيم) المتفضل عليه بالنعم (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) فيما لا يرضاه (وكونوا مع الصادقين) في إيمانهم وعهودهم وفي دين الله نية وقولا وعملا والمراد بالصادقين هؤلاء الثلاثة وأمثالهم ممن صدقوا في نياتهم واستقامت قلوبهم ولم يعتذروا بالأعذار الباطلة الكاذبة • ومن ألفت ما يكون أن أبا بكر يوم السقيفة • إذ قال الأنصار منا أمير ومنكم أمير قال يا معشر الأنصار يقول الله - للفقراء المهاجرين - الى قوله - أولئك هم الصادقون - من هم قالت الأنصار أتم فقال أبو بكر ان الله تعالى يقول - يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين - فأمركم أن تكونوا

معنا ولم يأمرنا أن نكون معكم نحن الأمراء وأتم الوزراء (ما كان لأهل المدينة) أى لساكني المدينة من المهاجرين والأنصار (ومن حولهم من الأعراب) أى سكان البوادي من مزينة وجهينة وأسلم وأشجع وغفار وغيرهم (أن يتخلفوا عن رسول الله) يعنى إذا غزا أى ليس لهم ذلك (ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه) أى ولا يرغبوا بأنفسهم أن تصيبهم الشدائد فيختاروا الخفض والدعة ورسول الله في مشقة السفر ومقاساة التعب * وبعبارة أخصر ولا يكونوا على أنفسهم أشفق من نفس النبي ﷺ * ويقال ولا يرغبوا بصحة أنفسهم عن محبة النبي ﷺ في الجهاد * روى أن أبا خيثمة باع بستانه وكانت له امرأة حسناء فرشت له في الظل وبسطت له الحصر وقربت إليه الرطب والماء البارد فنظر فقال ظلّ ظليل ورطب يانع وماء بارد وامرأة حسناء ورسول الله ﷺ في الضحى والريح ما هذا بخير فقام فرحل ناقته وأخذ سيفه ورحله ومرّ كالريح فأتى رسول الله ﷺ طرفه إلى الطريق فاذا براكب يزهاه السراب فقال كن أبا خيثمة فكان هو ففرح به رسول الله ﷺ واستغفر له (ذلك) الخروج ووجوب المتابعة (بأنهم) بسبب أنهم (لا يصيبهم ظمأ) شئ من العطش (ولا نصب) تعب (ولا محنة) مجاعة (في سبيل الله ولا يطؤون موطئا) ولا يدوسون مكانا (يغيب الكفار) يغضبهم وطؤه (ولا ينالون من عدو نبالا) كالقتل والأسر والنهب (إلا كتب لهم به عمل صالح) إلا استوجبوا به الثواب وذلك مما يوجب المتابعة (إن الله لا يضيع أجر المحسنين) على احسانهم تنبيه على أن الجهاد احسان لأنه تكميل للكفار وصيانة للمسلمين عن اسبيلاء الكفار وهذه الجملة تعليل لقوله - كتب - (ولا ينفقون) في سبيل الله (نفقة صغيرة ولا كبيرة) أى ثمرة فادونها أو أكثر منها (ولا يقطعون واديا) أى ولا يجاوزون في سيرهم واديا (إلا كتب لهم به) إلا أثبت لهم ذلك (ليجزئهم الله) بذلك (أحسن ما كانوا يعملون) أى يجزئهم على كل واحد جزاء أحسن عمل كان لهم فيلحق مادونه به أكثرا لأجرهم وتوفيرا لثوابهم واسعادا لهم . واعلم أن هذه الآية قد حتمت على جميع الناس أن ينفروا للقتال ويتركوا الأعمال الأخرى فاذا جعت الجوع ورفعت البنود واصطف العسكر للجهاد وجب على جميع المسلمين السفر معهم وهذا أمر يوجب ضياع المدن لأن الناس إذا غزوا جميعا فن المدارس وطرقهم وزرعهم وتجاراتهم لذلك أعقبه بما يفيد أن أعمال الأمة يجب أن توزع على الأمة وعلى كل ما يناسبه . فالعلماء يعلمون . والخطباء يعظون والحكام يؤلفون . والزراع يزرعون . والسوايس يفكرون . وهكذا كما قدّمناه مرارا في التفسير وكما أوضحته في أواخر سورة البقرة . وقد قلنا مرارا ان الجهاد أمر دائم فأناس إذا رجعوا من الغزو فالحياة كلها جهاد . بل ان الجهاد بالحجة أبلغ من الجهاد بالسيف . والتفقه في الدين هو الجهاد الأكبر فاذا سمعت الله في هذه الآيات يقول ولا ينعولون كذا وكذا إلا كتب لهم كذا وكذا فاعلم أنك الآن . وأنت تقرأ هذا التفسير وفي غد وأنت تنظر في أمر الأمة وتنظم شؤونها وتربى أبناءها وتنصح جماعاتها . في عمل من هذه الأعمال بل هو الجهاد الأكبر . وكيف لا يكون أكبر وهو اللب . ومن عجب أن الجمعيات المسيحية تعتمد في نشر دينها على التعليم وفتح المدارس فكأنهم عمالوا بما قاله علماؤنا من أن تعليم العلم هو الجهاد الأكبر وهو المقصود الأعظم . أنظر كيف يقول الله تعالى (وما كان المؤمنون لينفروا كافة) أى وما استقام لهم أن ينفروا جميعا لنحو غزو أو طلب علم كما لا يستقيم لهم أن يقعدوا جميعا فان ذلك يخلّ بأمر المعاش ولتوزع الأعمال عليهم كما أوضحناه في قوله تعالى - لا يكلف الله نفسا إلا وسعها - (فأولا نفر من كل فرقة منهم طائفة) فهلا نفر من كل جماعة كثيرة كقبيلة وأهل ممر أو قرية جماعة قليلة (ليتنفخوا في الدين) ليتكافوا ويتجشموا مشاق تحصيل الفقه (ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم) أى وليجعلوا غاية سبيلهم ومعظم قصدهم من تحصيل الفقه أن يرشدوا قومهم ينذروهم لا أنهم يترفعون على الناس ويتبسطون في البلاد (لعلهم يحذرون) ارادة أن يحذروا عما ينذرون . وانما خصّ الفقه بالذكر لأنه أهم . وهناك

وجه آخر وهو أن الآية من بقية أحكام الجهاد . وذلك أن هذه الآيات لما فضح المنافقون فيها وبعث رسول الله ﷺ السرايا نفر الناس كلهم للغزو ولم يتخلف أحد فزلت هذه الآية وهي تقتضى أن ينقسم المسلمون (قسمين) قسم يكون مع النبي ﷺ يسمع ما يتجدد من الوحي . وقسم يسافر للجهاد فإذا رجع الغزاة أخبرت الطائفة القاعدة من رجعوا بما سمعوا من الحديث والقرآن والأحكام الشرعية ويصير معنى الآية فهلا نفر من كل فرقة منهم طائفة للجهاد أى وقعدت طائفة ليتفقوا أى القاعدةون فى الدين ولينذروا قومهم المجاهدين إذا رجعوا إليهم أى الى القاعدةين لعلهم أى لعل أولئك الراجعين يحذرون مخالفة أمر الله . وهذا واضح وليس فى مرجع هذه الضمائر منافاة للفصاحة لأن المقام يفهم المقصود منها . واعلم أن التفسيرين يرجعان لغرض واحد فالمقصود توزيع الأعمال بين الناس . وقد كان أهم عمل بعد الغزو تلقى العلم عن النبي ﷺ فأما اليوم فالأمر جدير بالعناية لجميع العلوم واجبة وقراءتها وفهمها من فروض الكفايات سواء أكان ذلك العلم فقها أم حديثا أم تفسيراً أم هندسة أم طباً أم علم المعادن أم الطبيعة أم الفلك أم صناعة الحرب أم بناء السفن أم الكهرباء . أم علم المراتى . كل ذلك لابد منه لقيام أمر الأمة . وهذه الآية واضحة ذكرت بعد الجهاد ليعرف المسلمون أمر دينهم . فكل المسلمين يجب أن يكونوا فى جهاد ليلاً ونهاراً بل النوم نفسه جهاد لأننا به تقوى أجسامنا على العمل والطعام والشراب والرياضة البدنية . كل ذلك متى قصدنا أنه مقوم لصحتنا نافع فى قيامنا بأعمالنا كان جهاداً . فعلى المسلمين جميعاً أن تكون أوقاتهم كلها عملاً وعلماً وحرام عليهم أن يتركوا فناً أو علماً أو صناعة وكل ذلك جهاد فقد اتضح أن توجيه المدفع والبنديقة والديناميت لصوف العدو ليس هو كالجهاد بل أفضل من هذا إقامة الحجج وإبانة السبل وإيضاح الحقائق ولقد سمى ذلك علماءنا الجهاد الأكبر كما قال رسول الله ﷺ ﴿رجعنا من الجهاد الأصغر الى الجهاد الأكبر﴾ الجهاد النفسى فتأمل وتجب كيف نام العلماء فى سائر الأقطار عن مثل هذه الآيات ولم يوجهوها للعامة والخاصة ولم يفهموا الأمة أن الأعمال العلمية والعملية جهاد . وإذا كان المسلمون فى القرون الأخيرة لا يصدقون إلا بكلام العلماء السابقين فأنا أقول لقد أقاموا الحجج وبينوا فى كتبهم ذلك فليس للتأخير عذر . ولقد قال القدامى بفصيح العبارة ان تعلم العلم والتفقه فى الدين هو الجهاد الأكبر . وقالوا أيضاً انه فرض كفاية وهكذا بقية العلوم والصناعات . فكيف نام الوعاظ والعلماء عن إيقاظ الأمة واشاعة هذه الأقوال وتنبيه النفوس وإثارة الحمية فى القلوب وإبلاغ الناس وعد الله وثوابه وتفهمهم أن الحياة كلها جهاد حتى اذا مات الانسان أحس براحة ونعمة بعد ما قاسى من المشاق . وإنى أطلب منك أيها الذكرى القارىء لهذا الكتاب أن تدل الأمة على هذه المقاصد وتوصى الناس بها وأقسم لك بالفجر والشمس والضحى - والعصر - ان الانسان لى خسر - لأنه يظن أنه يعيش كالحیوان يطلب أثنائه ويلد ثم يموت - الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات - فارتقوا عن تلك الطبقات وعرفوا أن الانسانية لها مطالب سامية وسعوا فى الأعمال النظامية العامة - وتواصوا بالحق - ولم يبالوا بما يصيبهم فى سبيله - وتواصوا بالصبر - على الأذى . فكن أنت من هؤلاء فالأمر عظيم ثم قال (يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلوونكم من الكفار) اعلم أنه كما أمر رسول الله ﷺ أن ينذر عشيرته الأقربين أمر أن يغزو الأقرب فالأقرب من الأمم فقاتل ﷺ أولاً قومه فسائر العرب فأهل الكتاب من بنى قريظة والنضير وخيبر وفدك . وغزا الروم فى الشام ثم فتح الصحابة الشام فالعراق ثم سائر الأمصار (وليجدوا فيكم غلظة) شدة وقوة وشجاعة وصبرا على الجهاد (واعلموا أن الله مع المتقين) بالعون والنصر ثم ذكر المنافقين فقال (وإذا أنزلت سورة فمنهم من يقول أيكم زادته هذه إيماناً) أى تصديقاً وبقينا وقربة من الله أى اذا أنزلت سورة من سور القرآن يقول بعض المنافقين لبعض ذلك القول استهزاء فأجابهم الله بأن الذين آمنوا تزيدهم هذه السورة المنزلة إيماناً لأن الآيات المتجددة تريد المؤمن إيماناً . وأما الكافر

فانه بها يزيد كفره لأن عدد ما كفر به قد زاد كما زاد عدد ما آمن به المؤمن وهذا قوله تعالى (فأما الذين آمنوا فزادتهم إيماناً) تصديقاً (وهم يستبشرون) يفرحون بنزول القرآن شيئاً فشيئاً (وأما الذين في قلوبهم مرض) أى شك ونفاق (فزادتهم) سورة من القرآن (رجسا إلى رجسهم) شكاً وكفراً إلى شكهم وكفرهم لأن الخبائث يتبع بعضها بعضاً والشك يستتبع الشك . والقلوب اذا خلت من الحكمة وابتليت بالجهالة وأحاط بها سوء الظن وأقلق مضاجعها جهل الحقائق والوساوس فأصبحت في شك من الليل مظلم زادها ما يرد عليها من المسائل جهالة وظلمة فلك ليلاً وأظلمت سبلها . وما مثل الشك والخيرة والاضطراب إلا كمثل المرض يزداد سوءاً بتطول الزمن ويتشعب ويقوى وينمو كما ينمو النبات والحيوان . فهذا تفسير قوله تعالى - فزادتهم رجساً إلى رجسهم - كما في قوله في سورة البقرة - في قلوبهم مرض - أى شك ونفاق - فزادهم الله مرضاً - على قاعدة النمو والتشعب واستفحال الداء وتفاقم الأمر . فالشك والخيرة يكونان في أول الأمر بذراً ثم ينبت في القلب ثم يثمر كفراً عظيماً فاستحكم (وماتوا وهم كافرون) ثم أبان ذلك وأوضحه بأنهم في كل عام يفزون مع النبي ﷺ ويعاينون ما يظهر عليه من الآيات ومع ذلك لا يتوبون لأن النفاق استحكم في قلوبهم والمرض غشى على أقدسهم فلا تصلح قلوبهم للإيمان وهذا كالدليل على ما قبله وهذا قوله تعالى (أولايرون أنهم) أى المنافقين (يفتنون) يبتلون ويختبرون بالجهاد مع رسول الله ﷺ فيعابنون ما يظهر عليه من الآيات (في كل عام مرة أو مرتين) ثم لا يتوبون ولا هم يذكرون (لا يتوبون من نفاقهم ولا يعتبرون) (واذا ما أنزلت سورة نظر بعضهم إلى بعض) تغامزوا بالعيون انكاراً لها وسخرية (هل يراكم من أحد) ان قتم من حضرة الرسول فان لم يرههم أحد قاموا وان رآهم أحد أقاموا (ثم انصرفوا) عن الإيمان بتلك السورة لما تقدم من المرض الذي نما فأثمر هذا الانكار فزادهم الانزال كفراً وهذا كله ايضاح وتفصيل لزيادة المرض في قلوبهم ثم دعا عليهم فقال (صرف الله قلوبهم) أى أضلهم الله مجازاة لهم على فعلهم (بأنهم) أى بسبب أنهم (قوم لا يفقهون) أى لسوء فهمهم وعدم تدبرهم . ثم أخذ يبين عدم تفقههم وبلادتهم فقال كيف تعرضون عن رسول منكم أيها العرب جاء هدايتكم وسعادتكم وسعى لجمع كلمتكم وهو رحيم بالمؤمنين . وان من أعرض عن هديه فقد أعرض عن سعادة نفسه . ومن أعرض عن سعادة نفسه فقد كره نفسه وجع في نفسه ﴿ خصلتين ﴾ يحبب نفسه طبعاً وهو قد كرهها بالبرهان فهو كاره محب في آن واحد وهذا أعظم البلادة فأين الفقه فهذا هو تقرير - انهم قوم لا يفقهون - ولو فقهوا لأدركوا أن اجتماع كلمة العرب تخيف الأمم حولهم فيحصل لهم عز الدنيا الذي هم به مغرمون وهو كظل لعز الإيمان والدين فهو وان جاء للإيمان بالله والتقوى أصالة فقد جاء بعز الدنيا تبعاً كما ظهر حالاً في تلك الأيام وهذا قوله تعالى (لقد جاءكم رسول من أنفسكم) من جنسكم عربى مثلكم (عزيز عليه ما عنتم) أى شديد شاق عليه عنتكم ولقاؤكم المكروه وذلك المكروه انما يكون بترك الجهاد والأعمال النافعة والعلوم والفقه فلذلك طلب منكم الجهاد (حريص عليكم) على إيمانكم وإيصال الخير لكم وهدايتكم وصلاح شأنكم (بالمؤمنين) منكم ومن غيركم (رؤف رحيم) والرفقة وان كانت أشد من الرحمة قدمت محافظة على الفاسدة (فان تولوا) عن الإيمان بك (فقل حسبي الله) فانه يكفيك شرهم ويعينك عليهم ثم استدلل عليه بقوله (لا إله إلا هو عليه توكلت) فلا أرجوا الا هو ولا أخاف إلا منه (وهو رب العرش العظيم) الملك العظيم * وعن أبي هريرة رضى الله عنه أن آخر ما نزل هاتان الآيتان

﴿ لطيفة ﴾

قد كنت كتبت عدة مقالات خطاباً للمسلمين في الجرائد وفيها ما يناسب قوله تعالى - فلولاً نفر من كل فرقة منهم طائفة - فهذه المقالة السابعة

قد ثبت في المقالة السابقة أن فرض الكفاية ظاهر واضح من قوله تعالى - فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إلخ - ونحن بحمد الله ذا كرون في هذا المقام كيف كانت درجات العلماء السابقين في البحث وانحطاط العلماء المتأخرين في ديار الاسلام . وكيف قصرت عقول كثير منهم فهم لا يعلمون . أقول لما وصلت إلى هذا المقام . قال لي ذلك العالم صديقي . ان علماء الاسلام لم ينكروا فرض الكفاية وعمومه في كل شيء . قلت لم ينكروه علما اجماليا ولكن عند العمل يسكتون عنه وقد كان المتقدمون مدققين باحثين مفكرين فأما الآخرون فانهم ناموا وعكفوا على القليل من العلوم كأنهم لا يعلمون . قال فاذكر مسألة واحدة لتبين بها تقصير المتأخرين . قلت ألم تقرأ مذهب الامام الشافعي ؟ قال بلى . قلت ألم تقرأ في كلام الأئمة السابقين منهم وتبعهم اللاحقون فقد قالوا ان الانسان يجب عليه أن يغسل جزءا من العضد اذا غسل الدواع مع المرفق وعللوا ذلك بقولهم ملايتهم الواجب إلا به فهو واجب فاذا كان المتقدمون عنوا أشد العناية بالدين . ولما سمعوا قوله تعالى - يا أيها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم الى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم الى الكعبين - أقول لما سمعوا ذلك قالوا علينا أن نحتاط ونغسل جزءا من الساق وراء الكعبين وجزءا من العضد وراء المرفقين فانه لا يتحقق تمام غسل المرفقين وغسل الكعبين إلا بغسل جزء مما فوقهما لأن ملايتهم الواجب إلا به فهو واجب هذه مسألة يعرفها صغار الطلبة في الأزهر والمعاهد الدينية . فبالت شعري كيف يعرفون هذا ولا يفكرون في أمر الجهاد . يا سبحان الله . أفليس الجهاد واجبا كما وجب الوضوء . فلماذا لم يتابع المتأخرون هذه المباحث بعناية أشد ويقولوا ان الجهاد لا يتم إلا بالطرق الحديدية وبالزراعة الثابتة والصناعات وبالأمانات والأخلاق وبنظام البلاد حتى تضارع وتفوق أهل أوروبا . فقال العالم الديني صديقي . ان هذه الآراء المذكورة في ثنايا الكتب . فقلت وهل هي أقل وجوبا من وجوب الوضوء . ان الوضوء فرض عين وجوب هذه العلوم كلها فرض كفاية وفرض الكفاية اذا لم تهم به جماعة عذبت الأئمة كلها في الدنيا والآخرة وفرض العين يعذب عليه تاركه وحده . ان فرض الكفاية هو القلعة والسياح الذي لا يكون فرض العين إلا بعد وجوده والافكيف يصلى الناس أو يتوضئون أو يحجون أو يزكون أو يصومون وبلادهم محتلة محتلة وحكوماتهم معتلة . ففروض الكفايات بتركها تخرب الأمم وتذل غيرها ولا تستطيع القيام بالفرض العيني فاذا عرف كل طالب في بلاد الاسلام أن غسل جزء من العضد وجزء من الساق وراء المرفقين ووراء الكعبين واجب . فلماذا لا يعرف كل طالب أن العلوم التي في أوروبا وفي أمريكا وفي اليابان وفي الصين يجب على المسلمين جميعا أن يعرف كل طائفة منهم قسما منها حتى يكون للمسلمون كأهل أوروبا في علومهم ومعارفهم ونظمهم . ولعمري اذا عرف كل طالب وجوب غسل جزء من العضد وجزء من الساق احتياطا لدينه فبالأولى يجب عليه قبل كل شيء أن يعرف أن البلاد لاهية لها والدين لابقاء له إلا بدراسة جميع العلوم وتعميم القراءة والكتابة في بلاد الاسلام . أقول ولقد أُنذرت أمة الاسلام بالقرآن وحذرتها وأوصحت لها طرق الواجبات . واني أطالب كل مطلع على قولي هذا أن يفكر فيه وأن يقوم بنشره عند من يفقهون ان الأمة الاسلامية لما تركت هذه العلوم لم تبشر بالنصر ولم تكن مهتدية الى أقوم طريق ولم يكن كثير من هذاتها رجالا من أولى الأبواب . يقول الله تعالى - فبشر عبادي الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الأبواب - فاستماع القول واتباع أحسنه عام شامل لجميع العلوم والصناعات والأحوال . فقال انك اذا عممت هذه الآية هدمت الدين وخالفت المتقدمين والمتأخرين وكأنك بهذا تقول للمسلمين اذا استحسنتم أمرا فاتبعوه وانكروا دين الاسلام من الكتاب والسنة فأنت بفهمك هذا هدمت جميع الدين ولا يرضى بهذا المسلمون . فقلت ان أحسن القول المذكور لا يصادم الدين ولا يخالفه

بل هو ما يجب فيه لأن أحسن الأحوال هي التي يطلبها الدين . فقال لو استحسن رجل أن لا يصلي اذن يكون من أولى الأبواب . فقلت له ليس هذا قولاً حسناً وإنما هو هوى وشهوة وغرض فكل صناعة أو زراعة أو علم وجدنا فيه خيراً في حياتنا فلن اتخذ أسهل الطرق لحوزة لنستخلص أجليه ونقرأه ولنعمل به . فقال وكيف السبيل الى معرفة هذا القول الأحسن . فقلت ﴿ لتشكل الجنة في مكة وليرأسها عظيم من عظماء الاسلام ﴾ فكأن لدول أوروبا جمعية أمم فليكن لأمم الاسلام جمعية علم . وليكن في هذه الجماعة من كل طائفة من المسلمين من الترك والهند والأفغان ومصر وسوريا الخ . وليكن في هؤلاء متضلعون في علوم فهذا في الطب . وهذا في العلوم الرياضية . وهذا في العلوم الطبيعية . وهذا في التاريخ الخ . وليكن فيهم عارفون بأهم اللغات . ثم ليدرسوا نظم الأمم الأوروبية والأمريكية ثم ليبحثوا عما عندهم من العلوم وليأخذوا منها أجل ما فيها ومن الصناعات ثم لتنتشر في بلاد الاسلام . فهؤلاء هم الذين قال الله فيهم - فبشر عبادي الذين يستمعون القول - فانهم استمعوا القول بلغات مختلفة - فيقبعون أحسنه - فلذلك وصفهم بأنه هداهم ووصفهم بأنهم أولو الأبواب وإنما كانوا أولى أبواب لأنهم استخلصوا لب الأشياء . ولا جرم أن اللب أحسن من القشر فانه هو المقصود . فالب اذن أحسن من غيره فلذلك وصفهم بأنهم أولو الأبواب فهؤلاء بشرهم الله بالنصر وبالجنة وبالنعمة في الدنيا والآخرة . فقال ذلك العالم صديق لم يبق الا شئ واحد وهو هل عندك من دليل يؤيد أن المسلم يستخلص من كلام الكافرين ويتبع أحسن ما يقولون . ان المفسرين لم يقولوا ذلك فان أوسع قول عندهم يرجع الى أقوال علماء الاسلام . فأما أخذ الأحسن من قول القرينة وعلماء اليابان فهذا لا يقبله المسلمون . قلت له قال الله تعالى - فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لاتعلمون - . فقال فهل أهل الذكر هم أهل أوروبا . فقلت له الذكر في كل شئ بحسبه . فلم الفقه عن الفقهاء . وعلم الحساب عن العلماء به ولو كانوا كافرين . وعلم الزراعة عن العلماء بها وهكذا . فقال لا يزال المقال يحتاج الى دليل . قلت أفكيفك عمل رسول الله ﷺ قال وماذا يكفيني اذن . قلت ألم تعلم أنه ﷺ والمدينة قد حاصرها الأحزاب من كفار مكة وغيرهم جاء له سامان الفارسي وأخبره بأن الفرس كانوا يحفرون الخنادق حول مدنها اذا هاجهم العدو فلما سمع النبي ﷺ ذلك أمر بحفر الخندق ولم تكن العرب يوماً ما تعرف الخندق ولا حفره . فهذا القول قاله سامان الفارسي وهو مسلم ولكنه نقله عن أمم مجوسية يعبدون النار فلو كان الأخذ عن أوروبا وأمريكا غير حسن ولو كان اتباع الأحسن مما يوافق ديننا غير مرغوب فيه لكان ﷺ ينهى سامان الفارسي عن هذا وقال له ان هؤلاء كفرون فلانسمع قولهم ولا تتبع طريقهم . ان رسول الله ﷺ استمع القول عن عباد النار وعن غيرهم فاتباع أحسنه فهناك طريقتان ﴿ الأولى ﴾ أن يقف الرجال حول المدينة ويدافعون عنها وهي طريقة العرب الجاهلة ﴿ الثانية ﴾ أن يحفروا خنادق وهي طريقة عباد النار فاتبع الأخيرة وهي أحسن القول فبشره الله وبشر أصحابه ونصرهم وأعزهم وهداهم وهؤلاء هم أولو الأبواب . أفلا يسع المسلمين ماوسع رسول الله ﷺ . أفما آت الأوان أن يتذكروا ويعتبروا . لقد شددت أيها الاستاذ في قولك وسرني منك ذلك التشديد تريد بذلك أن لا يبق لأحد من المسلمين مطعن في القول ولا شبهة واني أجد الله عز وجل أن وفق لهذه الرسالة وأرشد الى ما يجب على المسلمين في مستقبل الأيام لحفظ كيانهم إذ لم يبق عنر لمعتذر . وحرام وائم عظيم على من قرأ هذه الآراء وأمثالها فلم يتناقش فيها ولم يفكر ولم ينشر ما يماثلها ان كان قادراً بين جماعة المسلمين في الأمم الاسلامية لاسيا الأم العربية والله هو الولي الجيد

فهذه هي المقالة التي اخترتها من تلك المقالات في هذا المقام . وهناك مقالات نشرت في الجرائد أيضاً بمناسبة ما جاء في الأخبار أن دولة (هولانده) قد حثمت على المسلمين من رعاياها أن لا يصلوا إلا برخصة في

بعض الأوقات • وأيضا راقبت التعليم مراقبه شديدة فكتبت هذه المقالات الستة الآتية في جرائدنا المصرية قبل أن يلغوا هذا الأمر • وبعد كتابتها جاءت الأخبار أنهم قد أرادوا محاسبة المسلمين • وهذه المقالات توبيخ للمسلمين على ترك العلوم الذي أوث الدل المذكور • وهذا المقام هو المناسب لهذه الآية التي أوجبت فروض الكفايات

﴿ الاسلام والاستعمار وسبب تأخر المسلمين ﴾

(المقالة الأولى)

في شهر يونيو سنة ١٩٢٥ أصدرت الحكومة الهولندية قانونا فيه اثنا عشر فصلا تتضمن الشروط التي بمقتضاها يجوز مباشرة التعليم الاسلامي أهمها ما يأتي
(١) من أراد أن يباشر التعليم في العلوم الاسلامية فعليه أن يرفع ذلك الى أمير البلد أو الوزير ويشرح له مقاصد التعليم

(٢) وأن يتخذ دفترا مخصوصا للتلاميذ وشرح أحوالهم ولا يلقى عليهم شيأ إلا بعد مصادقة الحكومة عليه
(٣) ورجال الحكومة لهم أن يتفقدوا ذلك في كل وقت لينظروا هل قال لهم شيأ غير مصادقت عليه الحكومة المذكورة

(٤) ورجال الحكومة أن يحضروا مجلس التعليم ويسألوا عما يشاؤون من الامور المتعلقة بمهمة التعليم ولهم أن يدخلوا متى شاؤا المدارس والأقسام الداخلية • وإذا رأت الحكومة أن التعليم مخالف لما تقدم فلها أن توقف التعليم الى مدة سنتين

(٥) تسجن الحكومة ثمانية أيام على الأكثر أو تغرم ٢٥ روبية على الأكثر كل من ارتكب الأعمال الآتية (١) من يعلم العلوم الاسلامية بغير اذن من الحكومة (ب) من يقدم للحكومة تعريفات كاذبة بشأن تعليمه (ج) من يتهاون في املاء الدفتر المذكور

(٦) تسجن الحكومة شهرا على الأكثر أو تغرم ١٠٠ روبية كل من ارتكب الأعمال الآتية (١) من يلقى التعاليم في مدة ايقاف الحكومة اياها (ب) من يرتكب الأعمال المتقدمة أعلاه هذا هو أهم ما في هذا القانون نخصه

هذه هي أحكام (هولانده) التي لا تبلغ عد الأصابع من الملايين في أربعين مليوناً من المسلمين • بماذا تعاملهم • لا يصلون في الصحراء الا برخصة • لا يعلمون فروض الوضوء الا اذا سمعها الحاكم العام وأقرها لا ينطقون في منازلهم وفي مزارعهم الا بما يقر عليه الحاكم العام لأنه اذا حرم عليهم نفس الدين الا باذن فبالأحرى لا يتمتعون بعلم البتة مادام فيه حياة للمجموع

ألا قاتل الله الجهالة العمياء • جهالة المسلمين • أيها المسلمون • اسمعوا • أتدرون لماذا حل بنا ما ذكرناه • ذلك لغرور الأمراء والعلماء في الأعصر الغابرة ورؤساء الدين جميعا • ان رؤساء الدين سواء أكانوا صوفية أم علماء فقه أم أمراء في الأعصر الغابرة • كانوا يفهمون المسلمين أن ليس عليهم سوى ما يقرؤنه لهم من العلوم وما يدرسون لهم من مقدماتها خوفا من أن ينفع الشبان ويظهر العلم فيمقتوا الجاهلين من رؤسائهم • وظلت الحال على هذا المنوال آمدا وآمادا حتى أصبح ذلك خلقا راسخا وسجية ثابتة وعادة متبعة • ومن خالف تلك العادة عد فاسقا أو مبتدعا الخ

ولكم قام في المسلمين قبلنا من دعاة للإصلاح أي تعميم العلوم كالعلامة ابن رشد بالغرب فحكموا عليه بالحاد فأت شريدا وحيدا ونقل تلاميذه من اليهود عامه الى أوروبا فأيقظها من رقعتها فارتقت وأخرجت

من الأندلس المسلمين الذين كانوا لهم معلمين . ولقد فعل قبل ذلك أهل الشرق بتعاليم الغزالي فأصبحوا بها جاهلين . لم يكن هذان العالمان وأمثالهما مارقين من الدين . كلا بل كانا يأمران بتعليم جميع العلوم الطبيعية والفلسكية فأبى الرؤساء خيفة على رئاستهم فظاوا جاهلين

ذلك تاريخ اسلافنا في العصور المتأخرة . جهل عميم . وغرور كبير . وذل مهين . أيها المسلمون . لم يكن الله ليعطيكم أرضه وأتم بها جاهلون . ولا ليهبكم الأعضاء والحواس وأتم عنها غافلون . إن الله لا يعطي إلا لمن يشكر النعمة ولا شكر لمن غفل عن استعمالها . أيها المسلمون . أتظنون أن الله يلهم الأمم التعليم العام في (هوالانده وسويسرا وأمريكا واليابان) ثم يبقى المسلمون جامدين عاكفين على القرون . أيها المسلمون ليعم التعليم أبناءكم في الحجاز . في العراق . في الشام . في مصر . في بلاد شمال افريقيا . في بلاد جاوه

ليعم التعليم . أقول هذا واجب شرعا وجوبا كوجوب أركان الصلاة . وأقول فوق ذلك يجب تعليم الصناعات والعلوم التي أبرزها الله في الأرض وألهمها للأمم . أقول يجب ذلك وجوبا شرعيا سيقول قائل إن هذا الوجوب لم يرد في كتاب ولا سنة . فأقول . كلا لقد أجمع علماء المذاهب أن الصناعات واجبة وجوبا كفايا . ومعنى هذا أن كل صناعة يجب على المسلمين أن يقوم بها جماعة دون الباقي وتكون أعمالهم كافية للمسلمين فهذه الكتابة والقراءة إحدى الصناعات . ولقد ظهر في عصرنا الحاضر أن الأمم التي عمّ التعليم بها جميع الأفراد أرقى من غيرها . وأما الأمم الجاهلة فهي ذليلة حقيرة غبية جامدة . فاذن إن لم تعم القراءة والكتابة في أمم الاسلام فهي في خطر . فاذن لا كفاية للأمم الاسلام إلا بتعميم القراءة والكتابة . وهكذا يجب أن تخصص جماعة في كل أمة كصناعات علم ولكل صناعة بحيث يكون أطباء الأسنان يكفون البلاد وأطباء العيون وأطباء الأجسام وهكذا الزراعة والتجارة والحدادة والكهرباء وما أشبه ذلك (وبعبارة أخرى) يجب أن يجتهد المسلمون في جميع الصناعات والعلوم والا فالأمم عام على كل فرد . وإني أرفع صوتي لأمة الاسلام مبينا لهم الحقيقة فلا فرق بين التبخر في علم الفقه وعلم الطب وعلم الهندسة وجميع العلوم وجميع الصناعات فإن لم يقم في الأمة من يغنيها عن الأجانب فيها فالأمة كلها مذنبه . ففي ترك أي صناعة يكون العقاب على المجموع . أما من ترك الصلاة فالعقاب عليه وحده وأرعى من رضى بتركه . هذا وسأوضح هذا المقام في المقال التالي

﴿ المقالة الثانية ﴾

(خطاب الى أمراء الاسلام المستقلين . ومن هم تحت سيادة الأجانب . والى جميع زعماء الاسلام وعظماؤه)
إن الله أوجب علينا النصيحة لله ولرسوله ولكافة المسلمين . اننا معاشر المسلمين مقصرون جدا في أمور ديننا . ان العاكف على علم واحد أو عبادة واحدة أو ورد واحد أو ما أشبه ذلك وظن أن هذا وحده فيه رضا الله فهو مغرور جهول

إن الله أنعم عليكم بأئمتكم وبأرضكم . وخلقكم وصوّركم فأحسن صوركم ورزقكم من الطيبات . فهل أعطاكم هذه المواهب لتديموها . أو منحكم هذه الأرض لتعطوها . كلا . ألم يقل الله - هو الذي خلق لكم مافي الأرض جميعا - ألم يقل - وسخر لكم الأنهار وسخر لكم الشمس والقمر دائبين * وسخر لكم الليل والنهار - فهل خص الله هذه النعم بأئمتكم غيرنا . أم نحن داخلون في الخطاب . فوالله عار على أمة الاسلام أن تكون أول الجاهلين بهذا الدين

ربما كان يغتفر بعض الجهل اذا كان المتقدمون ساكتين عن هذا الموضوع مغفلين له ولكنهم أوجبوا جميع الصناعات . وأقل التفاتة نعرفنا قيمة الصناعات والعلوم اليوم . فيألت شعري من هذا الذي أفهم المسلمين

أن علوم الدين خاصة بالفقه ومقدماته • من ذا الذي قال به • ان من يقول ان الفقه وحده هو الواجب وبقية العلوم غير واجبة غير موجود في أمة الاسلام إلا اذا كان لاقيمة لقوله • أيحتمل في دين الاسلام أن يكون المسلمون وحدهم هم المتقاعدون عن العلم • أيحوز هذا • أين دعاة الاصلاح • فوالله ليسألن الله كل عالم بقولي هذا ولا يرفع صوته • وليسألن الله كل من عرفه • نعم ان كثيرا من الناس عن هذا غافلون وغفلتهم ناشئة من العادة والتقليد والا فالعلوم كلها والصناعات واجبة وجوبا كفاثيا • اللهم لا كفاية إلا بتعميم القراءة والكتابة جميع أفراد الأمة بقدر الامكان • اللهم لا كفاية الا بنشر جميع العلوم من رياضية وطبيعية وفلسكية وسياسية وصناعية • اللهم ان هذا صار معروفا عند الخاص والعالم

فياحبها لأمة الاسلام • تلك الأمة التي تخطت البحر الأبيض الى عدوة الأندلس وعلمت أوروبا ورجعت بخفي حنين خائبة اذ قدر لها قادة جهلاء في تلك القرون وعلماء غافلون فأقعدهم وأناموهم حتى ذهبوا طحين الرحي ممزق الاشلاء وهم خامدون • أيحتمل هذا أيها المسلمون

أيها العلماء • أيها القادة لا عطر بعد عروس • ولا حجاب بعد بوس • قد حتم الأمر واقترب الوعد الحق والأبصار شاخصة. وهل يحتمل ذلكم بكم أيها المتعلمون • اني أذكر علماء الاسلام بقول الله تعالى - ان الذين يكتُمون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون - فهل لكم أن تبينوا للناس أن العلوم كلها واجبة وأن أرض الله يجب أن يعمرها عباده ويستخرجوا منافعها والا سلبها منهم وهم صاغرون • أيها الأمراء • أيها العلماء • أما أن لكم أن تقدروا • أو مارأيتم كيف أذل الله الأمم الجاهلة وحفظ العالمة

يا أمراء العرب • يا أبناء الأبطال • ألا أذكركم بمجدكم القديم • أنظروا في التاريخ تجدوه ناطقا بأن آباءكم هم الذين قلبوا الكرة الأرضية فامتلاّت علما بعد أن كانوا بالجهل قانعين وقد خلعنا عليهم ملابسنا العلمية وأصبحنا منها مجردين • لعمري لئن اختلف الشيعي والسني والوهابي في أمور فرعية فهل يختلفون في التوحيد • وهل يختلفون في العلوم • وهل يختلفون في وجوب ما يلزم الأمة من العلوم والصناعات لحي الله الجاهلة الحرقاء • لحي الله الجاهلة التي أسدلت الحجاب على وجوه العلم ومعاهده الباسيات وحجبت ذلك الشعاع الباهر والحسن الناضر والجمال الساحر عن عيون العاقلين • لحي الله أيما قصت على بناء المجد أن يرزحوا تحت أثقال الرؤساء الجاهلين • أما والله لئن لم ينته الأمراء عن التقاعد وأهل الفطنة عن التغافل لتزلن الصواعق على الغافلين ولتقطعن رؤس أينعت اذ حان قطوفها وليحقق الله وعيده في المسلمين اذ قال - وان تتولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم -

من الآن فصاعدا يجب أن يكون قواد هذه الأمة وأفرادها من المطلعين على سائر العلوم ومن المفكرين فالرئيس الصوفي أو الديني أو الأمير اذا لم يكن ماما بالعلوم فان أتباعه غالبا على شاكلته - وليصرن الله من ينصره ان الله لقوى عزيز - اه

﴿ المصلحون في الاسلام اليوم ﴾

(المقالة الثالثة)

أكثر المصلحين من الأمم الاسلامية اليوم انما يوجهون وجوههم الى مقصد واحد وهو خلوص العقائد من الزيغ وطهارتها من الضلال • وتراهم يقصرون على ذلك همهم ويصرفون اليه وكدهم قرونا وقرونا وما مثلهم في ذلك إلا كمثل من أخذ يقول لابنه ﴿ اياك والسرقة والسكذب والفسوق ثم عطله من بيع المكاسب ﴾ واعلم أن أحوال العقول الانسانية ﴿ ثلاث ﴾ اما أن تكون ملوثة بالعقائد الزائفة كأرض الزراعة السبخة لانبت إلا ما لانفع فيه من النبات • ولما أن تكون طاهرة خالصة من الزيغ ولانبتها معطلة كأرض

صالحة للزراعة وأهلها لا يزرعون . وأما أن تكون غنية بالعلوم مزدانة بالحكمة كأرض تنبت كل نبات وفاكهة ونخل ورمان

فاذا دأب المصلحون في الاسلام على قولهم دعوا الزينغ والاحاد وطهروا العقائد ثم تركوا العقول خالية من العلم . بعيدة عن الحكمة . غافلة عما أبدعه الله في الأرض والسموات . غير عالة بما أحاط بها في الشرق والغرب من الأحوال ضرب بينها وبين العلم بسور عظيم فانما مثلهم كمثل الفلاح الذي نقي أرضه وأصلحها وجعلها أهلا للزراعة ثم أخذ يفتخر بما صنع فهو لا محالة حاصد بعد ذلك زرع الندامة والخزي والتقهقر المبين هكذا دعا الاسلام المصلحون اذا كان هذا دأبهم فليعلموا أن الأمر يخرج من أيديهم . وليعلموا أن وقت حساب الأمم قد آن وأن الله سبحانه قد أنزل القصاص في الأرض ليطهرها من المقصرين

أيها الرؤساء والعلماء ورجال الصوفية اتقوا ربكم وحرصوا الأمة على التعليم واعلموا أن عز الانسان بعز أمته وذله بذله . فكم من عقول دفت . وكم من مواهب ذهبت فحسبة الجهالة . وكم من قوى قيمة عظيمة أبدعها الله في أبناء الفلاحين في القرى والكفور ثم طاحت وضاعت وسال دمها على مذبح الجهالة والغفلة والتقصير . الله قسم القوى والقدر على عدد الناس ولم يذرقوة صناعية أو قوة علمية الا خلق لها في كل أمة من هم أهل للبراعة فيها . وهل يستخرج تلك الكنوز الا التعليم

أيها المسلمون . أيها الأمراء في الاسلام . أيها القادة أقول لكم قولاً حقاً مادام المسلمون يحتاجون الى ابرة أو مفتاح أو مدفع أو محرث أو أى شئ من الخارج وهم مقصرون في صنعه فهم معذبون يوم القيامة جميعاً . والعذاب اليوم ظاهر في الدنيا فان اذلال الأمم اذا نزل بها عم سائر أفرادها - ولعذاب الآخرة أشد وأبقى -

أيها المصلحون في الاسلام بلغ السيل الزبى وجاوز الحزام الطبيين ولم يبق في القوس منزع وحم الأمم فماذا أتم فاعلون . أيسر كم أن يكون فريق من المسلمين كالأمة العربية متجاوزة السلاسل متحدة اللغة والدين لا فاصل بينها الا الحدود الطبيعية تسرى متنافرة جاهلة لا يعرف المراكشي منها السورى ولا العراق منها المصرى بل هم مشتتو المشارب . مقطعو الأوصال . فلماذا هذا . أقول انهم لم يتعلموا والمتعلمون منهم تعليمهم غالباً أبتروا ناقص . والا فبالله خبرونى كيف يكون ممالك تعد بالعثرات تدخل في مملكة واحدة وهى الممالك المتحدة بأمرىكا وبينهم من سائر الأجناس والأمم والأديان فيهم اليهودى والمسيحى والمسلم فيهم الألمانى والسورى والهندي واليابانى . فيهم من كل أمة وهم متحدون . أما أبناء الاسلام المتجاورون فلجهلهم ولقلة علمهم لم يعرف بعضهم بعضاً . ألا ساء ما يفعل الشرقيون . اجتمعت الممالك المتحدة بالعلم واقترب المسلمون بالجهل سوا كانوا عرباً أم غير عرب

أيها المسلمون . عجموا التعليم واجعلوه على أساس متين . فليكن التعليم الأولى عاملاً . ولتكن جماعات تخصص بكل علم أو صناعة ويغير ذلك لاهية ولاشرف ولا حرية ولا سعادة . ألم تقرأ قول الله تعالى - اقرأ باسم ربك الذى خلق * خلق الانسان من علق * اقرأ وربك الأكرم * الذى علم بالقلم - فانظروا كيف قرن الله العلم والقلم بخلق الانسان فى أول سورة نزلت . أنظروا كيف يقول - هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون - فقد ذكر العلم ولم يذكر المعلوم ليكون التعليم على حسب ما يقتضيه الزمان ان الله يسأل العلماء والرؤساء والأغنياء فى مصر وفى سوريا وفى العراق وفى أفغانستان وترك عن مجموع الأمة والله المستعان

(الاسلام والاسنهار . المقالة الرابعة)

(مهاوت الآراء فى بلاد الشرق ولاسيا فى بعض البلاد الاسلامية)

ان العلم الناقص يؤدى الى الاختلال والحبال ويصعب الأمم ويؤديها الى دار البوار . ان المتعلم الناقص

أضرَّ على الأمة من الجهلاء الأغبياء • فالتعلم الديني والتعلم المدرسي كلاهما إذا كانا ناقصي العلم ألدَّ أعدائها وأقوى مخربيهما فان أعينهم في غطاء فهم - الأخسرون أعمالاً * الذين ضلَّ سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا - يسيئون حيث يحسنون • ويهدمون حيث يبنون • ويخرقون حيث يرقعون • ويقطعون حيث يصالون • ألا أحيثنكم ﴿ حديثين ﴾ حديثاً اتفق لي مع قاض عظيم ومؤلف كبير قدمضي إلى ربه وذكره مشهور في أقطارنا المصرية وغيرها وهو المتعلم المدرسي بالعلم العصري • ثم أتبعه بحديث الامام الغزالي عن علماء الدين في زمانه أيام عصر الدولة العباسية في الأيام الخالية والقرون الماضية لتعلم إلى أي حدَّ يصل الجهل والضلال • وإلى أي مدى يصل الغرور بالجهال

﴿ حديثي مع ذلك القاضي الشهير ﴾

منذ بضع عشرة سنة عهد إلى من قبيل وزير المعارف أن أطلع كتاب ﴿ الرسالة القشيرية ﴾ في علم التصوف مع عظيم من عظماء الفرنجة ليرجمه إلى اللغة الفرنسية • والذي أمره بترجمة ذلك الكتاب أستاذه الألماني المسمى (ماركس) فلما أخذنا في فهم تلك الرسالة التي ألفها الاستاذ القشيري الصوفي سنة ٣٥٠ هـ تقريباً وجعلها رسالة منه إلى الصوفية في بلاد الاسلام • قال لي ذلك الافرنجي يوماً • اني أودَّ أن أرى فلانا القاضي لشهرة اسمه في بلادنا فأرسلت إليه فخره وكله بالفرنسية • ثم ان ذلك الافرنجي أخذ في بعض أعماله فسألني ذلك القاضي قائلاً • أنت من دار العلوم • فقلت نعم • فقال هي مدرسة حسنة وقد خرج منها عظماء • فقلت نعم ولقد أفادت البلاد بالمدرسين والمفتشين ولكن بقي شيء • قال وما هو قلت ان أستاذنا المرحوم على مبارك باشا قال لنا انكم انتخبتم من الأزهر والأزهريون اذا قرؤوا علوم أوروبا وطبقوها على الدين أزهرت بلاد الاسلام وأينعت وأخذت زخرفها وازينت • ومادام للمعلم في ناحية والدين في ناحية فان بلاد الاسلام تبقى وحوشاً يباباً وقاعاً صفصفاً وصعيداً جزاً تذرؤه الرياح • ذلك لأن هذه الأمة تعتقد بدينها وتمسك به وهذا التمسك يوجب الضدين ويحدث التقيضين فان عالم الدين ان كان جاهلاً فهم له تابعون وان ارتقى في العلم كانوا عالمين • فالأمة الاسلامية اليوم لقلة العلم بهذه الدنيا ونظامها وجهل القائمين بارشادها واقعة في براثن الاستعمار والاذلال • فاذا قام فريق من أهل العلم الديني وكانوا على نور من ربهم في العلوم العصرية اتبعهم الأمة وأسرعوا إلى الرقي أكثر من جميع الأمم لأن العقيدة الدينية يكون لها أثر في العلوم وتحصيلها عظيم • فقال القاضي وماذا تقصد بذلك • قلت أقصد اننا معاشر المتخرجين من مدرسة دار العلوم قد وضعت في أعناقنا هذه الأمانة وهي تطبيق العلم على الدين كما قاله أستاذنا المرحوم على مبارك باشا وهذا فرض كفاية علينا لأننا قرأنا الدين وقرأنا قسطاً من العلوم المعروفة اليوم • فقال (وكنت أنا أعلم أنه ينكر جميع الديانات) أما أنا فاني أقول العلم شيء والدين شيء آخر • فقلت له ليكن ذلك فسر أنت بعلمك وعقلك ولأسرنا بدينى فعلم أنت الناس الامور المعقولة وأنا لقلة علمى أعلمهم أشياء ليست من الدين وأدخلها عليهم وأنا الغالب لأن الناس يتبعونى وأقلهم هم الذين يعقلون • فأنا يتبعنى • وأنت يتبعك واحد • ولا تزال الأمة في ارتباك الى ماشاء الله • فقال ان الحرافات الملتصقة بالعقول تزيلها العلوم الرياضية والطبيعية • فقلت نعم ولكنى أقول انى لا أمكنهم من قراءتها وأقول لهم هذا كفر فيتبعنى الناس ويتركونك فسر بعقلك ولأسر بما عندى وأنا الغالب • فقال وما الذى فى القرآن • أليس الذى فيه (الجوَّجِيل) يريد بذلك أن الذى فى القرآن انما هو التشويق للعلوم • فقلت نعم واذا ظهرت أمة وأريد رقيها وقيل لها أيتها الأمة ان ربك يقول لك ﴿ الجوَّجِيل ﴾ فهذه الجلة يكفى أن تقود الأمة مى كان هناك قواد • قال وكيف ذلك • قلت هذه الجلة تجعل كأنها عصا يساق بها الناس الى العلم ويجب أن تصقل وتوضع بين السماء والأرض ويقال انظروا جمال الجوَّجِيل بجمال النجوم وجمال الزهر ومن هنا يدور البحث

جميعا فعليهم أن يكلفوا طوائف منهم باتقان تلك العلوم والصناعات المختلفة • ثم قال لى ان جميع علماء بلدى حرموا هذه العلوم • أقول وقد أخبرنى صديق لى من علماء تونس قائلا ان بعض العلماء فى بلادهم يقولون انه لايجب شئ غير علم الفقه • أما النظر للعالم العاوى والسفلى فيكفى أن ينظر الانسان بعينه • فالاسلام اليوم أضعف منه فى كل زمان

وقد جاء فى الجرائد منذ أيام (يوليو سنة ١٩٢٧) أن ملك الأفغان أقفل مدارس البنات لأن علماء الدين حرموا تعليمهن حتى استفتى علماء الأزهر وعلماء الهند فأفتوه بتعليمهن ففتح المدارس مرة أخرى كل ذلك لقصور التعليم الدينى فى بلاد الاسلام وعكوفهم على علم خاص ومقدماته وانى أطالب كل من وقع هذا فى يديه (هذا فى كتاب التفسير المؤلف نداء للعقلاء فى الاسلام) أن يبحث فى هذا الموضوع ويفكر بعقله ويستخرج العلوم الواجبة على المسلمين ويرفعها لولاة الامور فانه ظهر بهذا القول أن علم الدين ليس خاصا بالفقه بل العلوم كلها والصناعات أصبحت فروعا لشجرة واحدة هى الحياة الانسانية • وكل ما عندنا الآن خطأ نشأ من عادات قديمة راسخة • فليقلب التعليم فى المعاهد الدينية على حسب ما قلناه وكذلك فى المدارس العصرية • ولتكن للأمة حال جديدة فهذه الحال لايجوز إبقاؤها وليدرس هذا الموضوع دراسة تامة • فالاسلام وأمة الاسلام اليوم فى خطر ولانجاة منه إلا بما ذكرنا واتباع قوله تعالى - لا يكلف الله نفسا إلا وسعها -

(الأوقاف الاسلامية والمعاهد الدينية فى البلاد الاسلامية) اذا قرر أن فروض الكفايات تشمل العلوم والصناعات وأن المعاهد الدينية يدرس فيها علم النحو والصرف والمعانى وأمثالها وعلوم أخرى من أصول الدين والفقه • وكذا الحساب والهندسة والنظر فى الكون • أفلا ينبغي أن ينظر فى أمر الشهادة النهائية ويقال ان هذه العلوم كلها فروض كفايات لافرق بين ما يسمى علوم الدين وما نسميه علوم الدنيا إذ ظهر أن هذه التسمية غلط وخطأ من المسلمين

فاذا نظر رجال الحل والعقد فى المجالس النيابية والوزراء والأمراء فى أمر ما تحتاج اليه الأمة من العلوم والصناعات ثم قرروا أن يكون فى تلك المعاهد شهادات عالية أيضا للهندسة وأخرى للطب وللصناعات الشريفة باعتبار أنها فروض كفايات وأن كثرة المتعلمين فى البلاد من نوع واحد غير مفيدة كما قاله أسلافنا اذا حصل ذلك فانتى أراء موافقا للدين بل أقول فوق ذلك ان مخالفة هذا تنافى الدين كما قرر الامام الغزالى من النداء بالويل والثبور ومخالفة الدين بسبب كثرة الفقهاء وقلة الأطباء فى زمانه

الله الله عباد الله اتقوا الله فى دينكم وأمتكم وليكن لطلاب المعاهد الدينية حياة أسعد من هذه وأرقى منها بتنوع شهاداتهم مع انهم منسوبون للدين فمن أخذ الشهادة بالطب لا يكون أقل ممن أخذها بالفقه لأنهما درسا معا هذا الفن ولكن أحدهما اختص بالطب والآخر استمر بحسب استعداده فى الفقه وكذا الهندسة وأمثالها ويكون تخصيصهم بحسب استعدادهم فى الامتحان التحريرى بالأكثر

ثم ينظر أهل الحل والعقد والأمراء فى مختلف البلدان فى الأوقاف الاسلامية وتنظم نظاما تاما فلا تبقى مبعثرة كما هى الآن • ويحرم الانفاق على العاطلين القادرين على العمل بل توجه لما هو أصلح لرقى الأمة واستخراج ما كمن من القوى والقدر فى نفوس الناشئين

﴿ تبيان معنى التفقه فى الدين ﴾

ولما أتممت هنا كتابة هذه المقالات فى جريدة (كوكب الشرق) على الملاء من علماء الاسلام واطلع عليها الأخ المتقّم ذكره قال حسن ما كتبت ولكن هل هذه الآية تحتاج الى هذه المقالات كلها • يقول الله تعالى - وما كان المؤمنون ليفروا كافة - ثم أمرهم أن يكونوا ﴿ فريقيق ﴾ فريق للجهاد • وفريق

للتفقه في الدين . فهل التفقه في الدين هو هذا الذي ذكرته كله . فقلت اعلم أن تقسيم الأعمال على الناس مأخوذ من هذه الآية بطريق الاستنتاج والقياس وإن أبيت إلا أن يكون بطريق النص ففكر في معنى التفقه في الدين . فقال علم الفقه معروف . فقلت ان القرآن نزل على نبينا العربي ﷺ بلسان عربي مبين فأما هذا المعنى الذي ذكرته أنت فهو اصطلاحى والاصطلاحى غير اللغوى فالقرآن لم ينزل على قلوب علماء الفقه الاصطلاحى بل أنزل قبل وجودهم فستحيل أن يكون الفقه المعروف هو المقصود . فقال مامعنى الفقه في اللغة بالتحديد . فقلت قال في القاموس المحيط الفقه بالسكر العلم بالشئ والفهم له والفتنة . ثم قال وفقهه كعلمه كتفقهه وفقهه تفقيها عامه كأفقهه وفاقهه باحثه في العلم اه

فاذن الفقه هو نفس العلم وقد يلاحظ فيه الفتنة فيكون من فقه الشئ أدق واوفى علما من غيره فقوله تعالى - ليتفقهوا في الدين - اما المراد العلم به واما المراد العلم الأتم مع الفتنة وهذا المعنى ليس خاصا بالأحكام الشرعية . فالعلم الذي يورث خشية الله والخوف منه فقه . والذي به الوعظ فقه . وتدبر القرآن فقه . وعدت نعم الله فقه . والعلم الذي به الورع والعفة فقه والعلم بالله وآياته وأفعاله في عباده فقه لأن العلم والفقه بمعنى واحد كما عرفت . قال إذن كل ماعليه المسامون خطأ وأنت بهذا تخطئ أمة بتامها وهذا لا يترك عليه أحد فقلت لم أقل هذا بل لا يخطر لجاهل . قال ألم تعلم أن علم الفقه خاص بهذا الذي دونوه ولم يقل منهم أحد بما ذكرته أنت . فقلت هذا كما قلته لك اصطلاح والاصطلاح غير اللغة ولا مشاحة في الاصطلاح والا فالآية تعطى هذه المعاني التي ذكرتها لك . فقال لئن تخلصت بهذا القول فلن تفر عما بعده . قلت وما هو . قال وهل جميع العلماء السابقين كانوا في غفلة فلم يقولوا ما قلته أنت . إن هذا لجب عجاب . فقلت أنا لست مختصرا لهذه المعاني بل هي نفس ما قاله الامام الغزالي في الاحياء . فقال اذكر ما قاله بالنص . فقلت قال في الربع الأول مانصه

﴿ بيان ما بديل من ألفاظ العلوم ﴾

اعلم أن منشأ التباس العلوم المذمومة بالعلوم الشرعية تحريف الأسماء المحمودة وتبديلها ونقلها بالأغراض الفاسدة الى معان غير ما أراده السلف وهي خمسة ألفاظ الفقه والعلم والتوحيد والتذكير والحكمة . فهذه أسماء محمودة والمتصفون بها أرباب المناصب في الدين ولكنها نقلت الآن الى معان مذمومة فصارت القلوب تنفر عن مذمة من يتصف بمعانيها لشيوع اطلاق هذه الأسماء عليهم

﴿ اللفظ الأول . الفقه ﴾

فقد انصرفوا فيه بالتخصيص لا بالنقل والتحويل إذ خصصوه بمعرفة الفروع العربية في الفتاوى والوقوف على دقائق عليها واستكثار الكلام فيها وحفظ المقالات المتعلقة بها فن كان أشد تعمقا فيها وأكثر اشتغالا بها يقال هو الأفقه . ولقد كان اسم الفقه في العصر الأول مطلقا على علم طريق الآخرة ومعرفته دقائق آفات النفوس ومفسدات الأعمال وقوة الاحاطة بحقارة الدنيا وشدة التطلع الى نعم الآخرة واستيلاء الخوف على القلب ويدل ذلك عليه قوله عز وجل - ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون - وهي الآية التي نحن بصدد الكلام عليها . ثم قال وما يحصل به الانذار والتحذير هو هذا الفقه دون تعريفات الطلاق والعناق واللعان والسلم والاجارة فذلك لا يحصل به انذار ولا تحذير بل التجرد له على الدوام يقسى القلب وينزع الخشية منه كما نشاهد الآن من المتجردين له وقال تعالى - لهم قلوب لا يفقهون بها وأراد به معاني الايمان دون الفتاوى . ولعمري ان الفقه والفهم في اللغة اسمان بمعنى واحد وانما نتكلم في عادة الاستعمال به قديما وحديثا قال تعالى - لأتم أشد رهبة في صدورهم من الله - الآية فأحال قلة خوفهم من الله واستعظامهم سطوة الخلق على قلة الفقه . فانظر أكان ذلك نتيجة عدم الحفظ لتعريفات

الفتاوى أو هو نتيجة عدم ما ذكرناه من العلوم * وقال عليه السلام (علماء حكماء فقهاء) للذين وفدوا عليه * وسئل سعد بن إبراهيم الزهرى رحمه الله أى أهل المدينة أفقه فقال أتفاهم الله تعالى . فكأنه أشار إلى ثمرة العلم الباطنى دون الفتاوى والأقضية * وقال عليه السلام (ألا أنبئكم بالفقيه كل الفقيه قالوا بلى قال من لم يقنط الناس من رحمة الله . ولم يؤمنهم من مكر الله . ولم يؤيسهم من روح الله . ولم يدع القرآن رغبة عنه إلى مساواه)

ولما روى أنس بن مالك قوله عليه السلام (لأن أقعد مع قوم يذكرون الله تعالى من غدوة إلى طلوع الشمس أحب إلى من أن أعتق أربع رقاب . قال فالتفت إلى زيد الرقاش وزيد النمرى وقال لم تكن مجالس الذكركم مثل مجالسكم هذه يقص أحدكم وعظه على أصحابه ويسرد الحديث سردا وإنما كنا نقعد فنذكر الإيمان وتدبر القرآن ونتفقه في الدين ونعد نعم الله علينا تفقها) فسمى تدبر القرآن وعد النعم تفقها * قال عليه السلام (لا يفقه العبد كل الفقه حتى يمقت الناس في ذات الله وحتى يرى للقرآن وجوها كثيرة) وروى أيضا موقوفا على أبى الدرداء رضى الله عنه مع قوله (ثم يقبل على نفسه فيكون لها أشد مقتا) وقد سأل فرقد السبخى الحسن عن شئ فأجابه فقال ان الفقهاء يخالفونك فقال الحسن رحمه الله نكلتلك أمك فريقد وهل رأيت فقيها بعينك إنما الفقيه الزاهد في الدنيا . الراغب في الآخرة . البصير بدينه . المداوم على عبادة ربه . الورع . الكفاف نفسه عن أعراض المسلمين . العفيف عن أموالهم . الناصح لجاعاتهم ولم يقل في جميع ذلك . الحافظ لقروع الفتاوى) ولست أقول أن اسم الفقه لم يكن متناولا للفتاوى في الأحكام الظاهرة ولكن كان بطريق العموم والشمول أو بطريق الاستبعا فكان إطلاقهم له على علم الآخرة أكثر فبان من هذا التخصيص تليس بعث الناس على التجرد له والاعراض عن علم الآخرة وأحكام القلوب ووجدوا على ذلك معينا من الطبع فان علم الباطن غامض والعمل به عسير والتوصل به إلى طلب الولاية والقضاء والجاه والمال متعذر فوجد الشيطان مجالا لتحسين ذلك في القلوب بواسطة تخصيص اسم الفقه الذى هو اسم محمود في الشرع . انتهى مقاله الامام الغزالى

فأفهم هذا المعنى أن الفقه يشمل (أمرين) أحدهما تعداد نعم الله وهى العلوم كلها التى تدرس في مدارس أهل الأرض اليوم وعلوم تهذيب النفس الذى سماه علم الباطن (وبعبارة أخرى) علم النفس وعلم الآفاق . هذا هو ما يطلق عليه الفقه . وفي هذا التفسير الاهتمام أكثر بعلم الآفاق الذى هو تعداد النعم وبه خشية الله تعالى كما قال تعالى - إنما يخشى الله من عباده العلماء - بعد ذكر ألوان الجبال والثمار والناس والدواب والأنعام . فقال صاحبى قد ذكرت كلام الامام الغزالى في الفقه . فماذا قال في العلم . قلت قال انه يطلق على العلم بالله وبآياته وبأفعاله في عباده وخلقه . وذكر أن هذا تسعة أعشار العلم التى كان يحملها عمر رضى الله عنه قال ثم خصصوه بالفقه ونحوه كسابقه وقال ان ذلك صار سببا مهلكا خلق كثير من أهل الطلب للعلم . وجعل التوحيد أن يرى الانسان الامور كلها من الله تعالى فيترك الانسان شكايه اخلق ويرضى ويترك الغضب ولا يتبع الهوى لئلا يكون تاركا للتوحيد . ويرجع التوحيد لظواهر القرآن التى تتسابق للأذهان فكان العلم بالقرآن هو العلم كله * وقال في الذكر والتذكير انهما يرجعان لمعرفة عيوب النفس وحقارة الدنيا والتذكير بنعم الله تعالى وتقصير العبد في الشكر . وقال في الحكمة نحو ذلك . ثم قلت له فهل أدلك على ملخص ذلك كله . قال نعم . قلت هو مجمل في سورة الفاتحة مفصل في القرآن ان العلم والفقه والتذكير والتوحيد والحكمة يرجع أغلبها إلى (أمرين) كما قدمناه أو لها علم نعم الله وهى العلوم كلها من الطبيعيات والرياضيات وهى التى يعرف بها جلال الله تعالى (ثانيهما) معرفة جلال الباطن وسلوك النفس . فهما اختلفت العبارات فالمرجع لجمال أنفسنا بالصفاء وتهذيبها حتى تقبل معرفة العلوم التى ملأت

السكرة الأرضية اليوم وهذان الأمران المذكوران في الفاتحة ﴿ الأمر الأول ﴾ أن الفاتحة فيها ذكر الحمد على نعمة تربية هذا العالم كله والعلوم كلها هي معرفة هذه الدنيا ولا يتم الحمد إلا بمعرفة النعمة ولذلك صرح بها فقال - صراط الذين أنعمت عليهم - والآنعام هنا يرجع إلى نعمة العلم والعمل لأن المنعم عليهم هم النبيون والصديقون والشهداء والصالحون . وهؤلاء نعمهم علمية عملية والأفاليها والجبال والجمال والمصاة منعم عليهم بلا علم ولا عمل . فإله لما ذكر الحمد أتبعه بذكر النعمة ﴿ وبعبارة أخرى ﴾ أن يدرك المرء هذه النعم ويعرفها وذلك بالعلوم كلها ﴿ الأمر الثاني ﴾ تهذيب الباطن وتطهير النفس وهو المقصود من هداية الصراط المستقيم . هذا هو إجمال معنى التفقه في الدين في آيتنا التي نحن بصدد الكلام عليها

﴿ تفصيل هذين الأمرين في سور القرآن ﴾

ثم قلت اعلم أن هذا المجلد في سورة الفاتحة فصله الله في القرآن فأنزل نحو ٧٥٠ آية في معرفة العوالم المحيطة بنا في السموات والأرض . وذكر بنحو عدها أيضاً آيات لأجل تهذيب النفس وعلم السلوك والتطهير وآيات القسمين المذكورتين بنصها في كتاب ﴿ جواهر القرآن ﴾ للإمام الغزالي . ثم اعلم أن هذا التفسير قد قام ببيان أهم ما ذكرناه الآن بفضل الله تعالى . ولقد ظهر فيه أن بقية آي القرآن تنحو هذا المنحى فانك إذا نظرت إلى القصص التي لم تدخل في تهذيب نفس ولا ترغيب في علم قد رجعت إلى هذين الأمرين كما تطلع عليه في هذا التفسير بإيضاح فآيات القرآن كلها ترجع لتهذيب النفس ولتعليم العلوم الكونية وهما الأمران المذكوران في الفاتحة وهذا كله يسمى تفقه في الدين ويسمى علماً ويسمى بعضه توحيداً ووعظاً وتذكيراً وحكمة . ثم قلت له فتبين لك أيها الفاضل أن لفظ التفقه في الدين تشمل العلوم التي بها نعرف الله والعلوم التي تهذب بها نفوسنا . فأما ما عدا ذلك من الصناعات المنتشرة في الأرض فانها تسمى فروع كفايات وهي تعين على الأمرين المذكورين . فلما سمع ذلك قال لقد استوفيت المعاني استيفاء ولكن نقلك كلام الامام الغزالي فيه اعتراض . فقلت قل ما بدا لك . فقال أكثر أحاديثه ضعيفة . فقلت إنما طلبت مني ما يأتي . هل قال هذه المعاني أحد . فقلت لك نعم وذكرت ذلك . أما ضعف الأحاديث فليس يضرني لأنه يقول المعاني الشائعة عند الصدر الأول فضعف الحديث ليس ينقض موضوعنا . قال حسن . ثم قال لماذا لم تنشر هذا بين الأنعام وتبين كيف يعلم المسلمون هذا في مدارسهم حتى يتفقهوا في الدين . فقلت أما النشر فإن هذا التفسير قد قام به على مقدار طاقتي وهذا هو الممكن لي . فقال فلتكتب في الجرائد . قلت قد كتبت بضع عشرة مقالة في جريدة ﴿ كوكب الشرق ﴾ في نحو هذا المعنى بعنوان ﴿ خطاب إلى الأمم الإسلامية ﴾ وقد أدرجت منها فيما تقدم المقالة السابعة . وسأذكر هنا المقالة الرابعة المنشورة يوم ١٦ نوفمبر سنة ١٩٢٥ م الموافق ٢٩ ربيع الثاني سنة ١٣٤٤ هجرية وهذا نصها

﴿ من هم الأولى أن يسموا علماء الاسلام ﴾

قال الله تعالى - ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا به ثمرات مختلفا ألوانها ومن الجبال جدد بيض وحمر مختلف ألوانها وغرايب سود ومن الناس والدواب والأنعام مختلف ألوانه كذلك إنما يخشى الله من عباده العلماء إن الله عزيز غفور -

يخاطب الله كل عاقل مقرر له أنه أنزل من السماء ماء ومن هذا الماء خلق الله الثمرات المختلفة الألوان والأشكال والطعوم والروائح . وذكر أن الجبال بها طرائق مختلفة الألوان باختلاف ألوان الأنعام . من طرائق بيض وأخرى حمر وثالثة سود شديدة السواد . وهكذا الدواب من الخيل والبغال والحمير والأنعام من الابل والبقرة والغنم . كل هذه مختلفة الألوان كالثمار والجبال . ثم قال بعدها - إنما يخشى الله من

عباده العلماء - فإلّا يت شعري أى علماء يخشون الله • أعلماء الطهارة والنجاسة والبيوع والميراث • أم العلماء الناظرون فى ملكوت السموات والأرض الذين آناههم الله الحكمة • وتفكروا فى خلق السموات والأرض تفكيراً مبنيّاً على براهين ثابتة فى علم الحكمة

ألا قبّح الله الجهل والغرور • ألا قاتل الله الكبرياء • لقد صرف الله المتكبرين عن آياته فقال - سأصرف عن آياتى الذين يتكبرون فى الأرض بغير الحقّ • وإن يروا كل آية لا يؤمنوا بها وإن يروا سبيل الرشداً لا يتخذوه سبيلاً وإن يروا سبيل الحقّ يتخذوه سبيلاً ذلك بأنهم كذبوا بآياتنا وكانوا غافلين - يقول الله فى القرآن - إنما يخشى الله من عباده العلماء - بعد ذكره بحجائب الأرض والسموات فيقول بعض الزعماء فى الاسلام العلماء أى بالفقه ويكتفون من التوحيد بتلك الكتب التى وضعت للردّ على قوم كانوا ضالين

أيها المسلمون انى أنصحكم أن علم التوحيد هو جميع العلوم من الفلك وعلم النبات والحيوان والانسان وطبقات الأرض وجميع ما خلق الله • يقول الله - أولم ينظروا فى ملكوت السموات والأرض وما خلق الله من شئ - يوجه الناس على تقاعسهم ووقوفهم عن النظر فيما خلق الله فى السموات والأرض • يسمى الله هذه الطائفة المفكرة فى بديع صنعه علماء وانهم يخشون الله

ولعمري لا يخشى هؤلاء الناظرون الله إلا اذا كانوا ينظرون من طريق الدين • فالدين الاسلامى يحترّض على النظر • ومن فكر فى هذه الحجائب التى خلقها الله فانه يحسّ فى نفسه الله بالعظمة التامة والحبّ العظيم وهناك ينبغى فى الاسلام - رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله واقام الصلاة وابتاء الزكاة - هؤلاء هم العلماء الذين اذا كثروا فى أمة الاسلام أضأت بهم الأرض وازيّنت وأشرفت بنورها

أيها المسلمون • أليس هذا كلام ربنا • أفليس هذا قول الله تعالى • يقول الله تعالى - ومن آياته خلق السموات والأرض واختلاف ألسنتكم وألوانكم إن فى ذلك لآيات للعالمين - (بكسر اللام) فجعل فى خلق السموات والأرض واختلاف اللغات والألوان دلالات للعلماء لا للجهلاء وأى علماء هؤلاء • أهم علماء الفقه أم علماء الجدل المسمى بالتوحيد • لا • لا هو العلم بالفلك وعلم الموالبد الثلاثة من معدن ونبات وحيوان وعلم طبقات الأرض وفروعها

إن علم الفلك ليس يكون إلا بعد علم الحساب والهندسة والجبر فهذه العلوم لا يتم علم الفلك إلا بها وهكذا علوم عجائب الخلق فى الحيوان والنبات والانسان لا تتم إلا بالعلوم الرياضية أيضاً والعلوم كلها شجرة واحدة أصلها ثابت فى القرآن وفروعها فى جميع أعمال الحياة وعنان السماء وأطراف هذه الدنيا

العلوم كلها متصلة متحدة متألّفة فمن عطل بعضها حرم الجميع ولم ينل إلا ظواهرها • فإلّا يت شعري ألم يقرأ علماء الاسلام قوله تعالى - وهو الذى سخر البحر لتأكلوا منه لحماً طرياً وتستخرجوا منه حلية تلبسونها وترى الفلك مواخر فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون - ابتداء الآية بجملة اسمية تفيد التأكيد وجعل تسخير البحر لنا وجعل فوائده ﴿أربعاً﴾ أكل لحم السمك منه • واستخراج الدرّ والمرجان ليكونا حلية منه • وأن الفلك تجرى فيه بين أوروبا وأفريقيا وآسيا وأمريكا وأستراليا • يقول العلماء اننا نستفيد بذلك التجارة وتبادل المنافع فى الأقطار المختلفة • هذه عناية الله بخلقه ورجته بهم وتكريمه لبنى آدم • كرّم الله بنى آدم خملهم فى البرّ بالدواب والقطر • وفى البحر بالسفن ورزقهم من الطيبات وفضلهم على كثير من خلقه • فإلّا جعل من تكريم نبي آدم جلهم فى البرّ والبحر المدكور فى هذه الآية آية تسخير البحر فقد سخر ليجرى السفن فيه بأمره وهى تحملها وتحمل بصائقنا • هذه بعض عناية الله بالأمم ولكن المسلم لما كرمه الله بهذه وأباح له استخراج الدرّ والمرجان من البحر ولى بجانها

وأعرض عن نعمة ربه وقال مالى وللدر والمرجان ومالى والسفن فى البحار فلتصنع السفن ألمانيا وأمريكا وفرنسا ولتحملنا عليها اذا سافرنا • أما الدر والمرجان فهما لافائدة فيهما فقول
أيها المسلم • أيها العاقل • أيها الفقيه • أنظر بعقلك أولا وانظر فى الآية ألم يفتح الله لك خزائنه البحرية • ألم يقل لك هاهو مرجاني فى البحر فكأن تستخرجه • فيقول فقيهم وهو متكبر محتقر
أى فائدة من هذه • أليس المرجان خزات تنظمها النساء يجعلن زينة وأى فائدة فى هذه • تقول له
اقرأ علوم الأمم الحاضرة • اطلع على كتب الأمم العظيمة وانها دخلت فى قوله تعالى - فرحوا بما عندهم
من العلم وحق بهم ما كانوا به يستهزؤن - فاذا استهزأت بهذا وأمثاله اتبعك الشبان وهم الذين يصيرون قادة
فتكون عقولهم كعقلك فيموت العرب وبقية أم الاسلام وذلك من كبرك وعظمتك والله يقول - فبئس
مثوى المتكبرين - ويقول - بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه - ويقول - كذلك كذب الذين من قبلهم
حتى ذاقوا بأسنا - فالاستهزاء والتكبر سبب خراب بلاد الاسلام الآن

فر بما يجيبك بعد هذه الكبرياء ويقول لك حدثنى عن منافع هذا المرجان • اذا قال لك ذلك فقل
له ان المرجان عبارة عن هياكل حيوية ترسب فى أبدان حيوانات دنيئة جدا شكلها كشكل الأزهار ذات
ألوان مختلفة كاختلاف أزهار الأرض نظاما وبهجة وهى أجمل منها بما لا يقاس وهو يوجد حول جزائر بحر
الروم فى قاع البحر من ٣٠ قامة الى ١٣٠ قامة وهو أشبه بشجر قائم فى البحر لا يزيد ارتفاعه عن قدم
وأهمه يكون أمام تونس والجزائر ومراكش وقرب نابولى وجنوى وسردينيا وكورسكا

أندرى من يغوص على هذا المرجان • يعوص عليه الفرنجة وهو يخفى فى عتسرين وكل سنة يعوصون
على قسم منها فى بعض السنين كانت الزوارق الايطالية ١٥٠٠ زورقا وفيها ٤٢٠٠ نوتى وكسبوا فى تلك
السنة أربعة ملايين ومائتى ألف فرنك والفرنسيون والاسبانيون فى تلك السنة كسبوا مليوناً وخمسة وخمسين
ألف فرنك • أليست تونس والجزائر ومراكش بلادا اسلامية • يأخذ الاوروبيون المرجان من بحرهم
وهم لا يعلمون شياً • وبأيت شعري أليس الله يقول فى آخر الآية - ولعلكم تشكرون - وكيف يشكر
المسلم على نعمة لم يعرفها • نعمة فتحت لأهل أوروبا بسبب علمائهم وأقفلت على المسلمين بسبب جهل
بعض رجال دينهم ألا ساء مثلاً القوم المتكبرون الغافلون

إن الله سيسأل كل من يقرأ هذا المقال من العقلاء فى الاسلام ولا يفكر فيه ولا يجتدى فى السحت والتفتيح
لأن هذا فتح لباب الفكر فى آيات القرآن كلها - والذين جاهدوا فىنا لنهدينهم سبلنا وإن الله لمع المحسنين -
فاما سمع ذلك صاحى قال عرفت نوع الكتابة للعموم فى هذا المعنى فأرجو أن تفى بما وعدت به من
كيفية التعليم فى مدارس الاسلام لبإبوغ السعادة حتى يتفقه الناس فى الدين • فقلت قد علمت فيما سبق أن
الظرفى عجائب السموات والأرض هو العلم الواجب شرعا فأرى أن يبدأ فى القسم الابتدائى فى المعاهد
الدينية فى بلاد الاسلام بمجموعة من المعادن والنبات والحيوان ويذكر فيها نبذ من تلك العجائب والحكم
الغالية بحيث تكون سهلة التناول كأن يذكر الدر والمرجان ويبين مثلاً أن أنفس الزينة وهو الجوهر من
حيوان بحرى وهو المحار • وأن ألد المطعومات من حسرة فى البر وهى النحلة الطائرة فى الهواء • وأن أجمل
ما يلبسه الناس من صنع دودة فى الأرض وهو الحرير فيقول المعلم مثلاً • أنظر كيف جعل الله عز وجل
أجل رينتسا وألد مطعوماً وأبهج ملبوساً مصوغات بدواب البحر والأرض والهوا • وهذه الصناعات
من أضعف الحيوانات فى الممالك الثلاثة الماء والتراب والهوا ويكثر من أمثال هذا وتكون جميع الدروس
على هذا النمط ويسير على هذا الموال وبذكر آية من القرآن ويترك الطالب يستنتج ويؤمن بالله ويضرب به
بهذا وحده يربى الشعب الاسلامى وبهذا وأمثاله يخرج نابغون وهذا هو الذى جاء له القرآن ثم يسير مع

الطالب في كل المعادن من الحديد والنحاس والقصدير والذهب وغيرها مينا فوائدها معظما خالقها مظهرها حكمته وبدائع صنعه فيذكر قوله تعالى مثلا في الحديد - وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس - ولا يكثر من الاعراب ولاصنعة الكلام بل يقول انظر الى هذه القطعة من الحديد وهو المسمى بالزهر وهذه تسمى بالحديد المطاوع وهذه تسمى بالحديد الصلب وانظر الفرق بين الحديد الزهر والحديد الصلب ألا ترى أن الصلب يقبل الطرق والسحب والزهر ليس كذلك . وترى الصلب يقبل القوة المغناطيسية أما الزهر فليس كذلك لأن الصلب نقي مما يداخله والأول مخلوط بأشياء غريبة عنه ثم يقول وهذا التنوع في الحديد لفوائده ويشرحها ويذكر أنه من الجبال وكيف خزن فيها وكيف كان بمقدار الحاجة وكيف هدى الله الناس لاستخراجها وكيف كانوا قبل ذلك لا يعمل لهم إلا بالبحر أو نحوه . ثم ينتقل الى مجموعة من علم النبات ويشرح الزهر وجماله وكيف يكون الالتحاق في زهر الحدائق والمزارع . وبين كيف كان الريح والحشرات مسخرات لذلك الالتحاق وأن ذلك من عجائب القرآن إذ قال تعالى - وأرسلنا الرياح لواقح الخ - وهكذا يريه عجائب الحيوان البري والبحري كالحوت المسمى (بالقيطس) الذي يكون طوله عظيما ورأسه فيه الزيت المسمى (بزيت الحوت) وهو عشرات من البراميل فيتعجب الطالب من حكمة ربه وغير ذلك من العجائب . وهذا العلم هو المسمى علم الأشياء كان يدرس في مدارس مصر قبل الاحتلال وفي أوائله ثم رفع بعد ذلك ورجع اليها الآن

هذا في القسم الأول في المعاهد الدينية . أما في الثانوي فيقرؤون نفس علم النبات وعلم المعدن وعلم الحيوان والنظام العام في علم الفلك حتى يشهد الطالب عجائب الابداع والتكوين ويتأمل كيف تطلع الشمس وتغرب بمواعيد محددة لائحس ثانية واحدة ليفهم قوله تعالى - وكل شئ عنده بمقدار - ويفهم أيضا قوله تعالى - الشمس والقمر بحسبان - ولا يعرف الطالب ذلك إلا اذا أخذ نموذجاً سهلاً جداً من الحساب وقرأ نظام الكواكب السيارة والثواب وعددها وانها مئات الملايين وفهم أقدارها وأبعادها الذي يعد بمئات الآلاف من السنين يسير الضوء . هنالك يظهر في الاسلام - رجال لاتلهيهم تجارة ولابيع عن ذكر الله - وكيف تلهيهم تجارة أو بيع عن ذكر الله وهم يشهدون صنعه وآثار جماله وحكمته وبدائع صنعه في النجوم والقمر والشمس والزهر والبر والبحر . فاذا انتقل الطالب للقسم العالي في المعاهد الدينية فيلخص بعلم من العلوم العالية التي هي فرض كفاية كالعلوم العربية أو الفقه أو أصوله أو التفسير والحديث من كالهندسة أو علم النبات والحيوان أو علم الكيمياء والطبيعة أو علم الطب أو البيطرة . كل هذه يطلبها الدين بصفة انها فرض كفاية وعلى أولياء الامور أن يجعلوا القسم العالي للاختصاص ويجعلوا العلوم موزعة على قدر الحاجة فلا يطنى الفقه على الهندسة ولا علم الطب على العلوم الرياضية . وكما يجب أن يعتدل المرء في أحواله فبري القوى التي في نفسه تربية متساوية فلا الذاكرة تطنى على المفكرة ولا المفكرة على الخيلة . هكذا يجب أن يكون أفراد الأمة متعلمين بقدر الحاجة اليهم

هذا هو الصراط المستقيم - والله يؤتى الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً وما يذكر إلا أولو الألباب - اهـ

ولما أتممت هذا المقال قال صاحبي المتقدم من أهل العلم والصلاح لما اطلع عليه . لقد أجبت كل الاجادة وفتحت باباً واسعاً لرقى الأمم الاسلامية في المستقبل . ولكنني أريد أن أسألك . هل كانت الأمم الحمودية نائمة عما تذكره أنت الآن . فقلت كيف تقول عما أذكره أنا الآن . ألم تقرأ ما تقدم في سورة المائدة عند قوله تعالى - فعث الله عرباً يستحق في الأرض - واني ذكرت هناك كلام الامام العراقي في أن فروض الكفايات تشمل أعلى الامور الدنيوية كالسياسة وأوسطها كالحياكة وأدناها كالزبالة والكساسة

فالحرف كلها والعلوم كلها فروض كفايات • إذن ليس هذا الرأي حديثا • وأذكر لك أيضا الآن ما جاء في كتاب (جمع الجوامع) للإمام ابن السبكي وشرحه للجلال المحلى فقد قال ان فرض الكفاية مهم يقصد حصوله من غير نظر بالذات الى فاعله وزعمه الاستاذ أبو اسحق الأسفراينى وامام الحرمين والشيخ أبو محمد الجوينى أفضل من فرض العين لأنه يسان بقيام البعض به الكافى فى الخروج عن عهده جميع المكلفين عن الاثم المرتب على تركهم له وفرض العين انما يسان بالقيام به عن الاثم القائم به فقط

هذا نص كلام المتن والشارح • فاذن فرض الكفاية عند هؤلاء الأعلام وان خالفوا غيرهم أفضل من فرض العين • فاذن يكون الملوك المنظمون للأثم أفضل من العلماء الذين قاموا بامور العبادات • وعلى ذلك جاء فى بعض كلام علمائنا (أيهما أفضل العالم أم الملك) فكان الجواب هكذا (من كان أثره للناس أكثر انتشارا فانه أفضل) فلما سمع ذلك قال هذا كلام العلماء ولكنى أريد العمل فهل قام للمسلمون قديما بفرض الكفايات • فقلت إن المسلمين هم الذين بعثهم الله نورا للناس كما بعث نبينا ﷺ نورا لنا فقال هذه عبارات شائعة على الألسنة وقد عودتنا أن يكون كلامك مبرهنا عليه • ومن ذا الذى يوافقك على أننا بعثنا لرقى الناس مع اننا اليوم أقل الأمم علما وعملا • فقلت نحن اليوم كما نقول ولكن أسلافنا كانوا كذلك • فقال هذه دعوى لا دليل عليها • فقلت قال الله تعالى لرسوله ﷺ - وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين - فلم يجعله رحمة للمسلمين وحدهم بل جعله - رحمة للعالمين - • وليس يمكن أن يرحم ﷺ الفرنجة مثلا وأهل أمريكا واليابان والصين إلا بواسطة أئمة • قال هذا اغراق منك فى القول ورجوع عن طريق التحقيق الى الخيال فاما أن تقول هذا كلام سماعى فحسب واما أن تأتى بقول يقنع الناس قاطبة • فقلت له سأسمعك الساعة ما يقنع الناس قاطبة وأقدم قبله مقدمة فأقول

إن الله عز وجل يقول فى آخر هذه السورة - لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عتمت حريص عليكم الخ - فلحصره ﷺ أنذرهم بالقرآن وخوفهم العاقبة فقرأوا علوم الأمم وأفادوا أهل أوروبا وأهل أوروبا أفادوا العالم بعد ذلك • ثم قلت وهل يقنعك فى ذلك شهادة علماء أوروبا • قال نعم • قلت هاك مقاله العلامة (سيدىو) أحد مشاهير علماء فرنسا المولود بباريس فى ٢٣ يونيو سنة ١٨٠٨ م الموافقة ١٢٢٣ هجرية فقد جمع فى عشرين سنة تاريخا فى سفر من مؤلفات من يوثق بهم من العرب والفرنج ونشره فى أوروبا فتحول الناس هناك عما رسخ فى أذهانهم وأخذوا يقدرون العربية وعلماء العرب حق قدرهم وظهر فضل العرب لدى الفرنج وأنشأوا فى ممالكهم مدارس لتعلم اللغة العربية وأخذوا يسارعون الى حيازة الكتب العربية ويبدلون فيها النفيس • ولم يقتصروا على ذلك بل رغبوا فى حوز صور مانيهم وجميع ما كان لهم من الزينة ونحوها وآلات الملاهى وغير ذلك • ولنا أخذ السياحون يحجبون اللادانية والقاصية ليعثروا على ذلك غير مباليين بما يلقون من المشاق الهائلة فحصلوا على ما يوت التحف والآثار من الأمثلة المتسوعة بقدر تنوع الحرف والبضائع وعلى ما فى خزائهم من الكتب التى هى فى جميع ما كتبه الانسان من هزل وجد • هذا هو نص ما قاله أستاذنا منشئ مدرسة دار العلوم قبل البوم بمخمين سنة المرحوم على مبارك باشا فى مقدمة ترجمته لهذا الكتاب من الفرنسية الى العربية • وهاك مقدمة الكتاب للمؤلف المذكور الذى هو المقصود الذى به تعرف أيها الفاضل بأن العلوم والصناعات التى هى فروض كفايات لولا آباؤنا من الأمة المحمدية لكان العالم كله اليوم فى ظلام

قال العلامة سيدىو المذكور (مازلت منذ نيف وعشرين سنة أبين ما للعرب من توسيع نطاق العلوم والتقدم فى القرون التى بين عصر يونان اسكندرية مصر وأعصر البول الحديثة الافرنجية ورأيت أن أذكرى مجمل أخبار هذه الأمة المحتقرة لدى الفرنج من أمد بعيد وأن أضاهى ما جمعته بما أداعه غيرى لأكون أول

من دّون تاريخنا علما في أخبار العرب وهو ميدان عام واسع المجال ربما كان فوق طاقة الواحد من الرجال ثم أخذ يمدح الأمة العربية بجميل أخلاقها واستقلالها الى أن قال • ثم أتى النبي ﷺ فربط علائق المودة بين قبائل بحيث جزيرة العرب ووجه أفكارها الى مقصد واحد فعلا شأنها حتى امتدت سلطتها من نهر التاج المارّ بإسبانيا وبرتغال الى نهر (الكنج) أعظم أنهار الهندستان • وانتشر نور العلوم والتمدن بالشرق والمغرب وأهل أوروبا إذ ذاك في ظلمة جهل القرون المتوسطة وكأنهم نسوا نسيانا كلياً ما وصل اليهم من أحاديث اليونان والرومان • واجتهد العباسية ببغداد والأموية بقرطبة والفاطمية بالقاهرة في تقدّم الفنون ثم تمزقت ممالكهم وفقدوا شوكتهم السياسية فاقصروا على السلطة الدينية التي استمرت لهم في سائر أرجاء ممالكهم • وكان لديهم من المعلومات والصنائع والاستكشافات ما استفادوا منها نصارى إسبانيا حين طردوهم منها كما أن الأتراك والمغول بعد تغلبهم على ممالك آسيا استفادوا معارف من تغلبوا عليهم وأدّوا اليهم مرتبات ولما انحصرت العرب في (بحيث) جزيرتها وصحارى أفريقيا عادوا الى عيشتهم البدوية مستقبلين عمن عداهم حتى ألزمتهم الدولة العثمانية الانقياد وأججفت بهم فانقادوا منتظرين فرصة أراد الوهابية انتهازها في غرة هذا القرن التاسع عشر من الميلاد لعق رقاب الأمة العربية من تسلط الأجانب عليهم فلم ينجحوا ولشوا مستعدين للعصيان بإشارة من كبارهم ولامانع من حصول ذلك في ممالك تونس ومراكش وكذا الجزائر التي حكمها فرنسا فان جميعهم على غاية من الاستعداد لاجابة رؤسائهم • وهنا ذكر المؤرخين من الفرنجة قبله مثل (بوكوك) و (شولتنس) وغيرهما الى أن قال • والمستمدات الأصلية المشتملة على سير العرب لم تزل الى الآن كنوزا مغلقة فانا معشر الفرنج وان وقفنا على حقيقة تواريخ أبي الفداء وأبي الفرج وألسين النصراني المعروف بين أهل المشرق بابن العميد • لكن ليس عندنا الآن إلا تراجم قطع من تواريخ ابن خلدون والمقرئزي وابن الأثير وتواريخ كثير من المؤرخين من العرب والفرس • ولعلنا نحوز جميعها مترجما باللغة الفرنسية ومع ذلك يكفينا مالدينا من تواريخ السلف في ضبط الحكايات السكاذبة وتحقيق الحق فيها بل تقتدر بها على فهم ما كان عليه النبي ﷺ غير مغترين بما اعتاده المؤلفون من ستر خلقه الباطني كالقاتل إنه كان رجلا مجذوبا محتالا طماعا يتعذر حصره واثقه • والقاتل انه كان ذا قريحة لانظير لها وانه من نوادر الوجود التي يحدها الله لاصلاح الدنيا فان هذين القولين لا يلتفت اليهما بل يجب رفضهما • والمعول عليه في وصفه ﷺ ما قاله العلامة (أولسنير) فانه فهم حقيقة الرسول وحكم دين الاسلام على جميع الممالك التي انتشر فيها على ما قاله في تذكرته التي وقعت موقع القبول سنة ١٨٠٩ ميلادية لاشتغالها على المأمول لدى أرباب مدرسة العلماء المشتغلين بالعناوين والكتابات على الآثار القديمة ثم بالعلوم الأدبية

وأما تواريخ الخلفاء الراشدين وكذا الأموية في دمشق وقرطبة والعباسية ببغداد والفاطمية بمصر ووصف تمزيق الممالك الاسلامية الشرقية التي أغار عليها الأتراك ثم المغول فدونها الفرنج تدويننا حسنا وأصفا اليها ما تركوه من أصولها وهو وصف التمدن العربي الذي تمكنت أصوله في آفاق الدنيا القديمة أقوى تمكن • ولا تزال الى الآن نرى آثاره حين نبحت عن مستمد مبادئ ما نحن عليه من المعلومات الاوروبوية فان العرب في غاية القرن الثامن بعد الميلاد فقدوا الحية الحربية وشغفوا بحوز المعارف حتى أخذت عما قليل مدائن قرطبة وطليطلة والقاهرة وفاس ومراكش والرقّة وأصفهان وسمرقند تفاجر بغداد في حيازة العلوم والمعارف وقرى ما ترجم الى العربية من كتب اليونان في المدارس الاسلامية وبذل العرب همهم في الاشتغال بجميع ما ابتكرته الأفهام البشرية من المعلومات والفنون وشهروا في غالب البلاد خصوصا البلاد النصرانية من أوروبا ابتكارات تدل على أنهم أنعمنا في المعارف • ولنا شاهدا صدق على علوّ شأنهم الذي تجهله الفرنج من أزمان مديدة (الأول) ما أترعنهم من تواريخ القرون المتوسطة وأخبار الرحل والأسفار وقواميس ما اشتهر

من الأمكنة والرجال والمجاميع الشاملة لكثير من الفنون الفاخرة ﴿والثاني﴾ ما كان لديهم من الصناعات الفاتحة والمباني الفاخرة والاستكشافات المهمة في الفنون وما أوسعوا دائرته من علوم الطب والتاريخ الطبيعي والكيمياء الصحيحة والفلاحة والعلوم الصحيحة التي مارسوها بغاية النشاط من القرن التاسع الى القرن الخامس عشر من الميلاد (من سنة ٢٨٨ الى سنة ٩٠٧ هجرية) وزعم المؤلف (شليجل) سنة ١٨٣٢ ميلادية الموافقة سنة ١٢٤٨ هجرية أن الهنود والصينيين أعلم من العرب وأخبر أنه سيقف على كنوز معارف هاتين الأممين مع انه لم يحصل بعد دعواه بعشرين سنة أجل الفوائد الفلسفية والرياضية والجغرافية إلا من الكتب العربية القديمة . نعم ألف الفرنج الباحثون عن الامور الهندية كتباً كثيرة لكن لم يحصل منها أدنى تقدم فيما هي بصده كما أن الفرنج المستخرجين فوائده من توارخ المملكة الصينية التي هي أقدم الدول لم ينجحوا إلا في اشهارهم الصينيين بأنهم أجهل أهل الأرض كالترك كما قاله المؤرخ أبو الفرج وأما المدرسة البعادية المدونة للعلوم الهندية في الفترة التي بين عصور يونان الاسكندرية والأعصر الأخيرة فكانت مساعدة على استيقاظ أهل أوروبا من رقدة الجهالة ونشر أنوار المعارف في جميع ممالك آسيا فقد انتشر علم العرب (الفلك) في الهندستان بواسطة العلامة البيروني المعمور بمكارم السلطان محمود الغزنوي حين انتقل إليها سنة ١٠١٦ ميلادية الموافقة لسنة ٤٠٧ هجرية كما نشره بين السلجوقيين العلامة عمر خيام سنة ١٠٧٦ ميلادية الموافقة لسنة ٤٦٩ هجرية وبين المغول العلامة نصير الدين الطوسي مؤسس الرصدخانه بمدينة المراغة سنة ١٢٦٠ ميلادية الموافقة لسنة ٦٥٩ هجرية وانتشرين العثمانيين سنة ١٣٣٧ ميلادية الموافقة سنة ٧٣٨ هجرية ونشره بين الصينيين العلامة (كوشيوكنغ) تلميذ الاستاذ جمال الدين سنة ١٢٨٠ ميلادية الموافقة سنة ٦٧٩ هجرية في عهد السلطان كوبلاي خان كبير عائلة الملوك اليوانية وشيد (أولوغ بغ) لعلم الفلك رصدخانه بسمرقند سنة ١٤٣٧ ميلادية الموافقة سنة ٨٤١ هجرية وانهى اشتغال المشرقيين بالعلوم والفنون عقب زمان (أولوغ بغ) ثم اطلع أهل الغرب من أوروبا على أسرار تلك العلوم فأخذوا يشتغلون بها حتى جدوا في البلاد الافرنجية التمددين واللغة العربية وفنونها الأدبية التي أخذت كل يوم في زيادة الانتشار بين الفرنج ومازلنا الى الآن نستكشف أمورا مهمة من الكتب العربية القديمة وان عزي ابتكارها زورا الى بعض المتأخرين من الفرنج . ولاشك أن فتح أمنا الفرنسية بالجزائر المغربية وكثرة علاقتها بمسلى افريقية (ممالك المغرب) يزيد فيما اهتم به الفرنج المولعون باللغات والآثار المشرقية من البحث عن كتب المعلومات العربية التي لم يحسن سلف الفرنج مافيها من جواهر المعارف الثمينة . وما أعظم اشتغالنا بتلخيص جميع تاريخ الأمة العربية التي ظهرت أخبارها أعجب مظهر وبهرت أنباؤها دون غيرها من التواريخ كل من قرأ وتبصر . ولذلك نلفت أبناء أوروبا على مر الزمان الى تلك الآثار الجليلة التي خلفتها هذه الأمة هذا ما قاله المؤلف في المقدمة . ثم قال في صفحة ٢٣٥ عند الكلام على العلوم الطبيعية ما يأتي

﴿باب في العلوم الطبيعية التي كانت عند العرب وفيه مقدمة وأربعة مباحث﴾

﴿المقدمة﴾

قد اتسعت العلوم الطبيعية زمن اتساع العلوم الرياضية ولكن لانعرف عصر نشأتها لتسلسل التصورات في جميع الأشياء التي يحول العقل فيها . نعم الاشتغال بمعرفة حقائق الكائنات العالوية والسفلية وتفصيل ما يتعلق بها وضبط قياس الحركة والفناء الذي تتم فيه بواسطة التأمل في الطبيعة حدث زمن أرسطاطاليس على أن ذلك البحث كان في الغالب متعلقا بالأجسام العضوية وهي الحيوان والنبات ثم ارتقى ذلك زمن العرب الى درجة البحث عن القوى الطبيعية والجواهر الأولية التي تحلل لادخالها في مركبات أخرى لأهم كانوا يسكنون بحيت جزيرة العرب ما بين مدينة مسكات ومكة الذي به كثير من البهارات والصموغ البلسمية والجواهر

النافعة والضارة بالإنسان فالتفتوا الى مزايا ما بارضهم من النباتات النافعة في الطب والصنائع وزينة المعابد والقصور ومثلهم من في سواحل مالابار وسرنديب (سيلان) والسواحل الشرقية من قسم أفريقية فتحصل كل على منزلة لم يعلمها الآخر إلا بواسطة تجارات أنت من مخزن (جرها) الذي بين الخليج الفارسي واليمن وجابت بحيث جزيرة العرب حتى بلغت كنعان والشام • وأما البحث عن الجواهر الطبية الذي مدحه ديوسقوريدس لأهل مدرسة الاسكندرية • فمن مخترعات العرب أنهم المنشئون للأجراخانات الكيماوية والموروث عنهم ما يسمى الآن بقواعد تحضير الأدوية الذي انتشر بعد من مدرسة (سالرنه) في الممالك التي في جنوب أوروبا

﴿ المبحث الأول في علم الكيمياء ﴾

قد أدى انشاء الأجراخانات والمادة الطبية اللتين هما أول ما يلزم لفن الطب الى الاشتغال بعلم الكيمياء الذي كان ابتداء العرب في التمدن مبدءاً للاشتغال به وهو عبارة عن مجرد التحليل والتركيب لا تركيب الذهب والفضة المسمى بالكيمياء السرية والاكسير والحجر المكرم وقد أوصلت العمليات الهرمسية وهي تراكيب الملائم والمخلوطات المعدنية التي عملت في المعادن المطروقة الى أبدع الاستكشافات المعدنية وعرف تركيب الكبريتيك والماء المعشر والماء الملكي وتحضير الزئبق وتخمين الجواهر الكؤلية وغير ذلك من مؤلفات أبي موسى جعفر الكوفي المشتهر في القرن الثامن من الميلاد والفخر الرازي المتوفى سنة ٩٢٣ من الميلاد

﴿ المبحث الثاني في علم النباتات والمادة الطبية والاقتصاد الزراعي ﴾

لسعة اطلاع العرب على مزايا النباتات أدخلوا في الأدوية نباتات جهل اليونانيون خواصها كالأروند وشحم التمر الهندي وخيار شنبه وورق السنا الملكي والاهليلجات والكافور وعرفوا أنواع الطيب الزكية كجوز الطيب والقرنفل وغرسوا عدة أشجار من ذوات الزهور المذكورة والمؤنثة وعرفوا ما يتعلق بخصب آلات الذكورة والانوثة ورأوا استعمالهم السكر في الطب أفضل من استعمال القدماء العسل فأدخلوه في مركبات كثيرة كشراب الورد وأشربة جلالية (بضم فشد) ومعاجين كثيرة واشتغلوا بعلم الجيولوجية وهو معرفة تركيب طبقات الأرض • وتكلم ابن سينا في المادة الطبية على شجرة الارز المسماة (ديودقارة) النابتة في جبال (هيماليه) وجعلها نوعاً من الشجر المسمى (جونبيريس) الداخل في تركيب زيت الترمنتينا • وقد أنشأ عبد الرحمن الأول خليفة قرطبة بستان نباتات بقربها وبعث الى الشام وغيره من الممالك الشرقية سياحين لجمع البذور النادرة وكان قد غرس بقرب قصره في الرصافة أول نخلة في قرطبة • وبالجلة بذل العرب صادق الهمة والعزيمة في تعلم وتعليم جميع فروع العلوم المتعلقة بالمواد الطبيعية • ولذا أنصفهم المؤلف (ليل) في كتابه الجديد بما حكاها من اشتغالهم بعلم الجيولوجيا • ونقل (دساي) عدة فصول من كتاب القزويني المشهور باسم (يلين المشاركة) واشتهر حياة الحيوان للدميري الذي هو عند العرب بمنزلة (بوفون) عند الفرنج وبلغت العرب في علم الزراعة أقصى درج الكمال • وأحدثوا في اسبانيا السواقي ذات القواديس المعتادة الآن • وكان عندهم في الاقتصاد الزراعي معلومات شيت بأوهام فاسدة إلا أنهم كانوا يعرفون طرقاً عملية تستحق الثقات الفلاحين اليها

﴿ المبحث الثالث في علم الطب والمدرسة اليونانية العربية والفخر الرازي وابن سينا ﴾

أحضر ملوك الفرس الأكاسرة من ابتداء القرن الثالث بعد الميلاد العيسوي أطباء اليونان فنشروا في البلاد الشرقية آراء أبيقراط الطبية حتى سابت المدرسة التي بجنديسابور مدينة الاسكندرية أيام البطالسة ثم فتحت العرب البلاد فكان مركز التعليم (أنطاكية وحران) وظهر منهما أطباء جامعون في الغالب بين العلوم الرياضية والفلسفية عارفون باللغة اليونانية كالعربية التي ترجموا اليها كتب أرسطو واقليدس وبطليموس

منهم يحيى بن ماسويه طبيب هارون الرشيد ألف في الطب كثيرا من المؤلفات المعتمدة عند المشرقيين • منها شرحه المشتمل على ثلاثين كتابا • وكتاب في تحضير الأدوية • ورسائل في أصناف الجلي والأغذية والنزلات والحامات وأنواع الصداع والشقيقة وغير ذلك ترجم كثير من مؤلفاته الى العبرانية ويوجد بكتبخانات أوروبا كثير منها بالعبرانية والعربية • مات سنة ٨٥٥ ميلادية وله ثمانون سنة خلفه تلميذه حسين • وأخذ من المأمون على كل كتاب ترجمه من اليونانية الى العربية زنتهذهبا • ترجم كتابي جالينوس وأبقراط وغيرهما • وألف كتب كثيرة في الطب والمنطق والفلسفي • واختبره المتوكل حيث سأله عن سم قاتل بمجرد تناوله فقال لا أعرف إلا الأدوية الحافظة للصحة فاتخذه طبيبا وأغدق عليه • توفي سنة ٨٧٤ ميلادية • ومنهم جبرائيل المشتهر في علاج كثير من الأدوية • والفخر الرازي محمد بن زكريا قام بإدارة المستشفيات في بغداد والري وجنديسابور وهو أول من أحدث المسهلات اللطيفة في الأجزاءات والتراكيب الكيميائية الطبية واستعمال الخزام وأول من ميز القصب الخنجري عن القصب الراجع الذي يكون أحيانا مضاعفا من جهة اليمين • وكان يرى أهمية التشريح في الطب الذي ألف فيه أكثر من مائة مؤلف منها كتاب ضخيم سماه ﴿الحاوي في علم التداوي﴾ ورسالة في الجدرى والحصبه استمد منها سائر الأطباء وأهدى الى الأمير المنصور حاكم خراسان في القرن العاشر من الميلاذ أحد أبناء العائلة السمانية عشرة كتب حسنة الترتيب والاسلوب طبعت في مدينة (ونديق البنادقة) سنة ١٥١٠ ميلادية وهي أول ما بحث فيه عن الخرجة عمي كبيرا فنع أن يعالجه من الأطباء إلا من عرف عدد أغشية العين وساح في الشام ومصر واسبانيا • توفي سنة ٩٣٢ ميلادية واشتهر بعده بمخمين سنة على بن عباس الفارسي المجوسي ألف في الطب كتابا عشرين مجلدا • عشرة في قواعد الطب • وعشرة في عملياته سماه ﴿الملكي﴾ وأهداه الى السلطان عضد الدولة البويهى ترجمه الى اللاتينية اصطفان الانطاكي سنة ١١٢٧ ميلادية وطبعه ميخائيل كابلا سنة ١٥٢٣ في مدينة ليون بفرنسا ولم يكن في حكماء العرب مثل الفخر الرازي وأبي على الحسين بن سينا المولود في (افشانه) من ضواحي شيراز سنة ٩٨٠ ميلادية كان والده حاكما على شيراز وتعلم هو الطب في بخارى وعالج وهو ابن ١٨ سنة الأمير نوح السباني وشفي من مرض عظيم فتقدم عند الملوك السمانية ووعدده محمود الغزنوي الاغداق عليه ان أقام عنده فأبى ودام على التغرب في البلاد وأقام عند قابوس حاكم اقليم جرجان وجدد في ديوانه أعمال الطبيب اليوناني (ابراز ستراطس) وجددله موثلا في مدينة الري حين كان سلطانها مجد الدولة ثم في مدينة همدان حين اختاره ملكها شمس الدولة أن يكون وزيرا وطيبا له ثم دعاه علاء الدولة للقيام بوظيفتي الوزارة والطب بأصفهان ألف كتب من أجل المؤلفات منها (القوانين) وهي خمسة كتب ترجمت وطبعت مرارا وكانت مؤلفاته ومؤلفات الرازي تدرس بمدارس أوروبا بنحو ستة قرون تقريبا • مات سنة ١٠٣٧ ميلادية

﴿المبحث الرابع في مدرسة اسبانيا وابن القاسم وابن زهر وابن رشد وغيرهم﴾

ظهر أيضا في مدرسة اسبانيا من الأطباء جمع منهم أبو القاسم خلف بن عباس المعروف عند الفرنج بالبوقاريس وضع علم الجراحة ووصف آلاتها وكيفية استعمالها وما يحصل في بعض الكيفيات من الأخطار وعين لاجراج الحصوة موضع البضع الذي عينه متأخرو الجراحين من الفرنج ولم تعرف مؤلفاته بين الفرنج إلا في القرن الخامس عشر من الميلاذ • مات سنة ١١٠٧ ميلادية • وأبو مروان بن عبد الملك بن زهر ولد في بلدة (بنافلور) أدخل في المادة الطبية عدة أدوية وأحدث في علم الجراحة فتح شعبي التنفس ووصف أمراضا لم تكن موصوفة قبل مثل المرض المعروف بالتهاب الحجاب المنصف للتامور المحيط بالقلب وتعين لرد العظام المنتقلة الى مواضعها وجبر المنكسر منها ترجمت كتبه الكبيرة الى اللاتينية غير مستوفاة الترجمة استخدم عند الأمير يوسف بن تشفين صاحب مراکش فأعقد عليه • ومن تلامذة ابن زهر أبو الوليد محمد بن

رشد اتبع أصول الفلسفة الأرسطاليسية . وألف رسالة في الترياق وكتابا في السموم وأنواع الحلي وشرحا على كتاب أرسطاطاليس . وشرحا على قوانين ابن سينا . وكتابا ضخما مشهورا ﴿بالكليات﴾ طبع في مدينتي ونديقي وليون وغيرهما . وكان عبد الله بن أحمد بن علي البيطار أعلم الأطباء بعلم النباتات ساحق البلاد الشرقية زمنا طويلا وأكرمه السلطان يوسف صلاح الدين الأيوبي . والكامل صاحب دمشق اشتمل بمجموعه المسمى (بالأدوية المفردة) المقسم أربعة أقسام على وصف جميع النباتات والأشجار والمعادن والحيوانات ذات الخواص الطبية . أصلح فيه غلطات ديوسقوريدس وجالينوس وأوربان . وبالجملة كان ملوك الشرق يدعون العلماء الى دولابهم ويستقبلونهم بأنواع التثريف والأموال الجزيلة فكان منهم عدد لا يحصى حفظت أسماؤهم في التواريخ اشتهر منهم في الطب ثابت بن قرّة الطبيب الفلكي سنة ٨٥٠ ميلادية وأبو جعفر أحمد بن محمد الطالب الذي ألف سنة ٩٧٠ ميلادية في داء البرسام والسرسام وغيرهما وعلى بن رضوان سنة ١٠٦٠ ميلادية وبزلة بن بزلة سنة ١١٠٠ وعبد الرزاق سنة ١١٥٠ وهبة الله سنة ١١٥٥ والجلدي الذي ألف سنة ١٢٥٢ كتابا في الحجر المكرم المسمى أيضا (بالكيمياء السرية والصنعة الالهية) وأبو الفرج سنة ١٢٨٦ واسحق بن ابراهيم سنة ١٣٠٠

﴿ باب فيما كان عند العرب من الفلسفة والالهيّات والفقه والمعارف الأدبية ومخترعاتهم وفيه مباحث ﴾
(المبحث الأول في عدم اقتصار العرب على شرحهم فلسفة أرسطاطاليس)

زعم الفرنج أنه لم يكن فلسفة عربية وما ذاك إلا لجهلهم بأشغال العرب فان جميع الدروس بمدارس أوروبا في القرون المتوسطة مستمدة من تأليف العرب الفلسفية وكانت ترجمة حسين الطيب ويحيى النحوي كتب أرسطاطاليس مبدءا لاشتغال العرب بالمعلومات الفلسفية التي كان من رجالها الكندي ومحمد بن مسعود وأبو تمام الديسابوري وأبو سهل البلخي والأسفرائيني والعميري ثم ظهر الفارابي وابن سينا فكانا أشهر رجال الفلسفة لتدوينهما لها على الصورة المذهبية التي تقلها عنهما ابن باجه واثير الدين الأبهري وعلى الخونجيني وابن رشد وأبو الصلت ونصير الدين الطوسي ثم جالوا في مدارس المغرب . ولا تفتن أن العرب اقتصروا على تفسير كتب أرسطو بل كانوا يعرفون تأليف أفلاطون لاسيما كتابه الأكبر المؤلف في الشرائع وعدة كتب منسوبة الى (فيثاغورس) وكانوا يذكرون من قدماء اليونان كثيرين أورفيه وأمبيروس المحتوية أشعاره على الفلسفة الدينية والفلاسفة السبعة وانكزاغورس وايراقليط وديمقراط والاباطيه وسقراط وتلامذته واقليدس والفلاسفة الاسطوانية وكان عندهم في الجزء الثاني من تاريخ علم الفلسفة مسائل فيمن كمل فلسفة أرسطو ومن شرحها وفما يخص مدرسة الاسكندرية . وكانوا يعتمدون أقوال (بلوتين) و (برقلاوس) ويلهجون كثيرا بالقضايا العامة . وكانوا واسطه بين زمن الفلسفة القديمة والفلسفة المدرسية في أوروبا وكانت المجادلة بين أهل الظاهر منهم والباطن عدّة قرون فضل فيها بعض أهل المدارس الشرقية على بعض وكان منهم معتزلة بصرية ومعتزلة بعلدانية وحكماؤهم الفلاسفة الذين ظهرت فلسفتهم على علماء الفرنج في القرون المتوسطة بل وعلى أرباب الأسرار الروحانية ومثل ماري بونا فنطور . انتهى

فلما سمع صاحبي ذلك قال يا حبا كل الحجب هذا القول لم أسمعه إلا الآن وكيف يكون أسلافا من الأئمة المحمدية هم آباء العالم كله . وكيف يكون ذلك شأنهم ونحن البوم على مآحن علمه جهال غافلون . فقلت . ذلك لثلاثة أسباب ﴿السبب الأول﴾ أن ملوك الاسلام ان كانوا صالحين صلحت الأئمة وان كانوا طالحين ساءت الأئمة لافروا بين الأمويين والعباسيين والنسري والأمويين ومن بعدهم في بلاد الأندلس فهؤلاء الملوك جميعا ان استقاموا استقامت الأئمة واذا فسدوا فسدت لجهلهم وظلمهم فتضيع العلوم والصناعات التي هي فروص كفايات ﴿مثال ذلك﴾ من كلام المؤرخ المذكور أن محمدا الجماري الأندلس بعد ما ظن

المسيحيون أنهم كادوا يطردون العرب من الأندلس أخذ يثير الهمّة والتنافس بين أهل الصنائع ويشوقهم إلى الاختراع ويعطى مكافآت لمن أتى بشئ من ذلك فنجحوا وبرعوا في نسج أقمشة الحرير وغيره . وكذا في النبات براعة أهل قرطبة وكفى بقصر السباع المعروف بالجرباء شاهدا على ما كان لأهل غرناطة من الفنى والمهارة فى فنّ البناء مع ما لهم من الاجتهاد التام بعلوم الفلك والطب والكيمياء والرياضة والنحو والمنطق وأخذ هذا الملك يعمل بغرناطة أعيادا لتمثيل الوقائع الحربية وأعيادا لمناضلة الفرسان ومواسم لمقاتلة الأتوار وأخرى للسباق ولعب أخذ الحاتم ويدعو أعيان الرعية الى الأعياد والولائم العظيمة ولم يكن ذلك نتيجة جوره بل رفاهية المعيشة فى سائر الرعية . ولذا كانت مدينة غرناطة كرسى مملكته مأوى المسلمين المتشتتين لكثرة خيراتها الجاذبة جيع من لم يرد الإقامة تحت حكم نصارى اسبانيا وكثرت المهاجرة إليها حين أخذ الملك (جاءك) يطرد المسلمين من مدينة (والنسة) سنة ١٢٤٩

ولم يزل ملوك غرناطة متولين الحكم بها من سنة ١٢٣٨ الى سنة ١٤٥٢ ميلادية محسنين تربيتهم السياسى فقد رتبوا فى كل بلدة خفراء منها وأعطوا جميع سكانها سلاحا يستعملونه حالة هجوم العدو فرفعوه مرات على ملوكهم المتستين من أداء واجباتهم الملوكية أو الذين لا يعبأون بمشاورة الأئمة وجعلوا للعساكر المحافظين بالثغور اقطاعات من الأرض تكفيهم وعائلاتهم لتبعهم على الوقاية من الأعداء وألزموا أنفسهم مثل ملوك الأقاليم المغربية بالقيام بما يلزم طوائف الفقراء من نحو المأكل والمشرب وأكثروا فى الأسواق المبيع الضرورى ورتبوا فى غرناطة التى دائرها أكثر من ثلاثة فراسخ ضبطية وفى كل ثمن منها ضابطا ورتبوا عساكر تدور ليلا فى الأماكن التى لم يكثر طروقها وعملوا قوانين لزم اغلاق المحال العامة كالأسواق وخصصوا كل حرفة بطائفة وعاقب كثير منهم من أفرط فى شرب الخمر وأمروا اليهود أن يميزوا بعلامة من غير إساءة معاملتهم ومنعوا الربا فى النقود وابتكروا فى كتابة الحجج والصكوك طرائق وافحة تمنع المنازعة وشغلوا العلماء بتأليف رسائل فى الصنائع العملية واتقاد الأئمة والعقهاء لقوانينهم النظامية بعد أن كانوا الى زمن هذه السلطنة مطلقى التصرف يفعلون ماشاؤا . وأحدثوا لتأدية العبادة قوانين تنبئ عن كمال إيمانهم وعلو أفكارهم وشرف التأديب والتهديب الدينى منها انزال النساء عن الرجال فى المساجد وخروجهم قبل الرجال واكثار الطاعة فى رمضان وتوزيع الزكاة والصدقات على الفقراء وأهلها وأبقاؤها لتنفق فى عمارات عامة النفع . ومنع اجتماع الناس ليلا وابطال التدب على الأموات عند دفنهم بقراءة أدعية على قبورهم ودفن الموتى عارين عن الثمائم وباقات الأرزهار المعتادة قبل هؤلاء الملوك . وكان المستعمل فى قوانين العقوبات على الجنح والجنائيات الضرب بالسوط والننى عن الأوطان واشهار للمذنب بوضعه على خشبة فاستبدل هؤلاء الملوك ذلك بحبس المذنبين فى مكان يشتغلون فيه . وأبطلوا رجم المذنبين . وأمروا بدفن من يقتص منه بالقتل مثل دفن سائر المسلمين وبما سلف يعلم أن مملكة (غرناطة) نظرا لما كانت عليه من الامور الجليلة تستحق أن تعتبر فى التاريخ من الممالك الشريفة لكن ساء حظها حيث لم يكن نوارث ملطمشها مقررا على فواعد متينة فتولاها بعد الملوك الجديرين بتعجب الأجيال المستقبلية من عدلهم وحسن سياستهم ملوك جبابرة ليسوا بكفاء للسلطنة التى عجلوا زوالها من بحيث جزيرة اسبانيا

فلما سمع ذلك صاحى قال قد عرفت السبب الأول وهو أن المسلمين لما جعلوا الملك ميرا تولاها ملوك جهلاء فأصاعوا ما أسسه الفصلاء . قال (السبب الثانى) أن هذه العاوم التى بها حياة الاسلام حميئة ما كان الناس يدرسونها باعتبار أنها دين بل كانوا يدرسونها بأمر الملوك وتقربا اليهم كما تقدم آفا إذ كان للمؤمن يعطى رنة الكتاب ذهبيا لمن يترجمه ولذلك كنت تجد أكثر المترجمين من المسيحيين كأن المسلمين ظنوا أن هذا مخالف للدين مع أنه هو قوام الدين (السبب الثالث) أن علماء الدين كانوا لا يتكلمون على فرض

الكفاية بتوسع بل ترى ذلك في كتاب ﴿ جمع الجوامع ﴾ المنتشر في بلاد الاسلام في علم الاصول لم يذكره إلا في الكلمات اليسيرة التي رأيتها حتى نسي المسلمون عماد ديننا فقعدوا عنه وذلك للجهل التام في العصر المتأخره . فقال صاحبي زدني من هذا . فقلت أما الآن فلا وإن أردت المزيد فسترى هذا المقام جيل المحيا باهر الطلعة باسم الشجر شريف المنقبة في سورة ابراهيم عليه الصلاة والسلام بمناسبة قوله تعالى - وذكرهم بأيام الله - فهناك ترى أن موسى عليه الصلاة والسلام أرسل ليخرج قومه من الظلمات الى النور ونبينا ﷺ أرسل ليخرج قومه من الظلمات الى النور في نفس الآيات وأن موسى ذكر قومه بأيام الله كما أمره الله فذكرهم بخروجهم من ذل فرعون والمصريين وما بعد ذلك وأن نبينا ﷺ ذكر قومه كما تقدم في سورة الأنفال وفي كثير من العزوات مثل قوله - إذ يغشيك النعاس أمنة منه وينزل عليك من السماء ماء - الى آخر ما ذكرناه من النعم التي هي (١٤) نعمة وإنه يجب علينا في هذا الزمان أن نذكر أمة الاسلام بالحوادث السابقة من عصر النبوة الى الآن وستراه هناك مفصلاً مع الإيجاز وترى عصر النبوة وما بعده من العاسيين والأمويين وخراب بغداد والأندلس وانتشار العلوم وتقلصها واذلال العلماء كابن رشد وانتقال العلم الى أوروبا وضياع بلاد الاسلام بعد عزها ثم ذكر علماء أوروبا في القرن السادس عشر وما بعده الى نهاية التاسع عشر وانهم حلوا العلم الذي أعطاه آباؤنا لهم وانما يجب علينا أن نسترجع المجد ونخدم الانسانية لأننا لهذا خلقنا فلنرجع الى سيرتنا الأولى . فلما سمع ذلك صاحبي قال سأنتظر حتى أقرأ تفسير سورة ابراهيم ولكن بقي عندي سؤال وهو . لماذا نرى بعض المتعلمين من أبناء مصر وغيرها من المسلمين يعتقدون أن المسلمين الأولين ماعملوا شيئاً . ما السبب في ذلك . فقلت السبب فيه أمران ﴿ الأول ﴾ أن بعضهم بذلك يظهر تفوقه وعظمته على أبناء بلاده . وهذه العظمة لا تظهر إلا بطمس معالم الأجداد وحجج الديانات ليقول الناس انه فيلسوف عظيم ﴿ الثاني ﴾ أنهم لم يطاعوا على مثل ما نقلناه لك عن الفرنجة حتى يعرفوا ما عرفته الآن من هذا المقام بل إن أكثر هؤلاء يجهلون تلك العلوم فلا يعرفون إلا لغة من لغات الفرنجة يأخذون شهادات في تاريخ أو أدب أو نحو ذلك فيفرحون بما نالوا ويموتون شهداء الجهلة والغرور اه

﴿ حديث جيل ﴾

(في عجائب القرآن ومدهشاته إذ يشبه فيه الدين شجرة ذات فروع)

قال صاحبي قد فهمت ذلك ولكن أرجو أن تحدثني حديثاً جديلاً يكون فيه سمر للبدي والخاضر أعرف به أن جميع العلوم يطلبها القرآن غير ما ذكرته سابقاً حتى أزيد اطمئناناً وعاملاً ويثبت في قلبي أن ما فعله آباؤنا من التقاعس عن العلوم العصرية خطأ وأن ديننا يطلبها جميعها لا فرق بين دنيوى وأخوى . فقلت اعلم أن جميع العلوم كشجرة أصلها ثابت في العقول وتستمد من النور الإلهي وفرعها يسمو الى العلا ويمتد على طول الزمان . وإذا نمت الشجرة الى أعلى فإن فروعها تكون ﴿ قسمين ﴾ قسم منها في القلب . وقسم منها في الأطراف . والقسم الذي في القلب عليه مدار الشجرة . والقسم الذي في الأطراف يحيط بالقلب وأنت اذا بحثت الشجر كله وجدته على هذا النمط . ولا جرم أن القلب في فروع الشجرة أهم من الأطراف أفتوافق على ذلك . قال نعم . قلت انظر . أليست العلوم في الدنيا كلها على ﴿ قسمين ﴾ قسم به حياة الأمم وسعادتها وهي العلوم الطبيعية والملكوية والرياضية . وقسم به حفظ البلاد والعدا كالتقوانين وكالطب وما أشبه ذلك . قال نعم . قلت فدين الاسلام له قلب كقلب الشجرة وأطراف كأطراف الشجرة . قال نعم . قلت والقلب هي علوم الفلك والطبيعة من معدن ونبات وحيوان وإنسان وعلم النفس . وهكذا علم طبقات الأرض . وكذلك علوم الحساب والهندسة والجبر التي لاتتم حياة إلا بها ولا يعرف الفلك إلا بدرسها وعلم الملك لا بد منه لأمور كثيرة منها سير السفن في البحار وهكذا . قال نعم وهذه العلوم بها شكر الله

وبها التوحيد • وبها معرفة جمال الله • فيها حب الله • وبها عبادة الله • وبها شكر الله • وبها
توحيد الله • والزيادة في التوحيد والزيادة في الشكر واجبان عينيان على كل قادر • وقد أجمع العلماء
على أن شكر النعم واجب • ولا معنى للشكر إلا على نعمة • ولا شكر على نعمة لا نعرفها • ولا معرفة
لنعم الله حقا إلا بدراسة ماحولنا من السماء والأرض • وعلى مقدار دراسة ذلك يكون الشكر إذ لا شكر
على مجهول ولا حب لله بغير سبب وأهم الأسباب الوقوف على دقة صنعه وجمال وضعه وبديع حكمته •
قال صاحب • إذن هذه العلوم واجبة على كل مكلف وهذا محال • قلت نعم محال • بل أنا أقول كل من
قدر على المزيد منها بحيث لا يخل ذلك بأحواله وجب عليه لقول الله تعالى - وقل رب زدني علما - وقوله
- واشكروا لي - ولا شكر إلا بما علمت • فهذا هو قلب دين الاسلام • وهو نفس علم التوحيد •
وهو الذي به تحفظ الأمة نفسها وتنفع الأمم وتعالو • وهذا سرّ قوله تعالى - ومن يعش عن ذكر الرحمن
نقيض له شيطانا فهو له قرين - • فمن عكف على علم الفقه وهو قادر أن ينظر في جبال النجوم وبهجة
القمر والشمس وجمال الزرع والزهر وبهجة الأنهار والبحار فهو غير شاكر لله بل هو غافل نائم ساه •
وهذه حال أغلب المسلمين اليوم فلا علم بالله ولا سعادة في الحياة ولا ثروة ولا استقلال لأنهم أعرضوا عن هذه
العلوم • وهذا نفسه هو معنى قوله تعالى - ومن أعرض عن ذكرى فإن له معيشة ضنكا * ونحشره يوم
القيامة أعمى * قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيرا * قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك
اليوم تنسى * وكذلك نجزي من أسرف ولم يؤمن بآيات ربه ولعذاب الآخرة أشد وأبقى - فقال صاحب
واها لك واها لك واها أتلو آيات سبقت في الكفر فتجعلها في المسلمين • فقلت له يا عجبا لك • أليس
يقول الله - ومن أعرض عن ذكرى - هو لم يقل كفر بي بل قال تعالى - ومن أعرض عن ذكرى -
والمسلم بجعله هذه العلوم أعرض عن ذكر الله الحقيقي • ألم تسمع قوله تعالى - الذين يذكرون الله قياما
وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والأرض ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه الخ -
فقال • إذن أغلب المسلمين يحشرون عميا • قلت لست أقول هذا بل أقول الإيمان بالله يورث دخول
الجنة ولكن عمى البصيرة يؤخر الدخول فيها • فإذا كان شكر الله واجبا وزيادة التوحيد واجبة فإن
تركها حرام • وهذه معصية من الكبائر والباطر القلبية أعظم جرما من الكبائر الجسمية • وعليه
يكون الضنك الذي حل بالمسلمين اليوم هو الذي جاء في قوله تعالى - فإن له معيشة ضنكا * ونحشره يوم
القيامة أعمى -

إن الله عز وجل سيعذب المسلمين حقا بعد الموت ويوم القيامة كما عذبهم في الدنيا على ترك علوم تعد
بالعشرات • وعلى ترك صناعات تعد بالآلاف • أمرهم الله بها فناموا عنها وبعضها واجب عينا وأكثرها
واجب وجوبا كقائيا وأعظم المصائب على المسلمين ترك الواجب الكفائي • فالمسلم الواحد منا يعذب الله يوم
القيامة وفي الدنيا بترك أمته ساعة واحدة أو عاما واحدا • هذا هو ما قاله علماؤنا رحمهم الله تعالى • فإذا
مات أحدا وهو يحمل من الأوزار بعدد العلوم والصناعات • أفليس يكون أعمى يوم القيامة • وكيف
يكون بصيرا والله يقول له - أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى - فالمسلمون الذين يسمعون هذا القول
ولا يقومون بنشره يحشرون يوم القيامة عميا على مقدار تقصيرهم وهامهم الآن يعدون في الدنيا بالذلال الأمم
لهم فإن تابوا وقاموا بذلك خفف عنا عذاب الجزى في الدنيا بازاحة الأمم الظالمة عنا وفي الآخرة بالخروج من
جهنم • فقال صاحب عرفت الكلام على قلب الشجرة الاسلامية فأحب أن أسمع الكلام عن القسم الثاني
وهو الأطراف • فقلت أما أطراف الشجرة الاسلامية فهي الفروع الفقهية والعلوم الالهية من النحو والصرف
وأمثالها • فهذه العلوم مكملات وامتدادات للقسم الأول محيطات به كحاطة فروع الشجرة الجانبية بالفروع

القلبية • ولا سبيل للقضاة أن يحكموا بالشرعية إلا بسياج يحفظ البلاد والسياس الذي يحفظها هو الصناعات والعلوم الطبيعية والرياضية التي بها تنمو مصالح البلاد والا فهمل يقضى القاضي بين خصوم لا يعيشون وانما الخصام لموجودين احياء • قال حسن ماقلت

﴿ بيان أن تشبيه الاسلام بالزرع والشجر سيأتى فى سورة ابراهيم وسورة الفتح ﴾

فهل ورد فى القرآن مايشير الى هذا التشبيه الذى ذكرته • فقلت نعم سترى فى سورة ابراهيم وفى سورة الفتح أن الله يقول - ألم تركيف ضرب الله مثلاً كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها فى السماء تؤتى أكلها كل حين باذن ربها - ويقول - ومثلهم فى الانجيل كزرع أخرج شطأه فآزره فاستغلظ فاستوى على سوقه إلخ -

إن الله عز وجل علم قبل أن ينزل القرآن أن المسلمين سيقعون فى هذا الجهل والذل المشين فأنزل هذين التشبيين اللذين أبرز العلوم كلها كأنها فروع لشجرة واحدة فالاخلال بالقلب أهم من الاخلال بالاطراف وسوى هذا المقام واضحاً فى السورتين إن شاء الله تعالى

﴿ أحسن نظم القرآن فى هذا التمثيل ﴾

ومن عجب أن الله عند الامور المهمة يوقظ النفوس لها بالتعبير فيها هو ذى سورة ابراهيم يقول - ألم تركيف ضرب الله مثلاً كلمة طيبة إلخ - فانظر كيف قال - ألم تركيف إلخ - كما قال فى سورة البقرة - ألم رالى الذى حاج ابراهيم فى ربه - فالأتان بألم ايقاظ لنا نحن كأنه يوبخنا على عدم العناية بالعلوم المكونة المخزونة فى التعبير بالشجرة الطيبة ذات الفروع المذكورة كما وبخنا على عدم التفكير فى عظام الجار كيف تكسى بالبحم أى على جهل علم التشريح ونحوه كما تقدم فى سورة البقرة موضحاً هناك • فأنا أذكر المسلمين أن ينظروا فى سائر العلوم كما أذكرهم بعلم التشريح الذى هو أحدها

﴿ ذكر حديثين ﴾

(أحدهما بينى وبين عالم مسلم عظيم • والثانى بينى وبين الاستاذ (ادوارد براون) الانجليزى)
وها أنا ذا أيتها الأخ أحدثك حديثاً دارينى وبين أحد أفاضل علماء الشيعة من جهات حضرموت مشهور الاسم عظيم المقام • وانما لم أذكر اسمه لأنى لم أستأذن منه فى ذلك لأنه مسافر وقت كتابة هذا الموضوع فى يوم العيد الأكبر من سنة ١٣٤٤ هجرية زرت رجلاً عظيماً رداً لزيارته بمنزله بالعباسية ومنزله محط رجال العلم والأدب من سائر الأقطار فما استقرت جلوسى حتى قدم ذلك العالم الحضرمى الكبير وكنت لم أره من قبل وقد بلغنى عنه قبل ذلك بأسبوع أنه يعترض على ما أكتبه فى هذا التفسير • فلما جلس أخذ يذكر المجلس بما لديه من علم جم وبراعة فى الحديث والعلم فأعجبت أنا وأعجب الحاضرون به • ثم دار الحديث بينى وبينه على ما يأتى

ماقول فى الوهاية الذين هم قد استولوا على الحجاز ورأيت من كلامه أنه يبغضهم وهكذا جزّ الحديث الى الشيعة وأهل السنة • فقلت له ان جميع هذه الأمة على حق فالوهاية والشيعة وأهل السنة قوم مخلصون وليس عند أحدهم إلا ما اعتقده هو وعلم الفقه عند الجميع قد قام بما هو منوط به • إن علم الفقه به تحفظ العبادات والحقوق وتحفظ البلاد بالقضاء • ولا جرم أن هذه الطوائف كلها قد حافظت على بلادها وعلى عباداتها ولكنهم جميعاً مقصرون • فالجميع • قلت نعم جميعاً • ألا ترى أن الخلاف بين الشيعة وأهل السنة الذى جرى عليه المسلمون منذ ١٣ قرناً لى معنى لتكراره الآن • ومن اطلع على كتاب المواقف وغيره من كتب العقائد عرف كيف كان القادة يكيد بعضهم لبعض لأجل الملك • وهكذا نرى الملوك العباسيين قد فضلو مذاهب أهل السنة حتى لا يتبع الناس آل البيت ويبقى الملك لهم • هذا الخلاف الآن

مضى زمانه . ومن المحزن أن يعيش المسلم في القرن الرابع عشر ويتخيل نفسه في القرن الأول الهجري
وها أنا ذا أقصّ عليكم قصصاً مع عالم انجليزي شهير جاء الى مصر في سنة من سني العشرة الاول من
القرن العشرين المسيحي أي منذ نحو (٢٠) سنة يسمى (ادوارد براون) وقابلني وحادثني في أمور الاسلام
وكان يجيد العربية والتركية والفارسية ولغات أخرى . فقال قد كلفتني دولتنا الانجليزية أن أبحث في أهل
السنة والشيعه من المسلمين هل يتفوقون فسافرت الى تركيا وجلست بين ظهرانيهم مدة وهكذا الى بلاد فارس
وعاشرتهم فرأيت مدهشات . رأيتهم جميعاً يكرهون أهل السنة . يتخيلون أنهم هم الذين قتلوا الحسين
رضي الله عنه مع أن الحسين مضى له (١٣) قرناً ولقد قال لي طالب من طلابهم انني قد حاربت مع الروس
ضد الترك . حاربتهم بسيفي هذا لأنني أفضل الكلب على التركي لأنه سني . قال الاستاذ وأنا موقن أن هذا
الجبان ما ذبح دجاجة مدة حياته ولكن البغض ملاّ قلبه . ثم قال فعلت من هذا أن هذين الشعبين
لا يتحدان . قال وعجت كل العجب من هذه البلاهة الحفاه . كيف يرى هؤلاء أن يقصر الروس يحوس
رجاله خلال ديارهم ويتغفلون في البلاد ويوشك أن يتلعبوها ثم هم يرجعون الى (١٣) قرناً مضت فهل
الحوادث التي مضى عليها تلك القرون كلها تهمهم أكثر مما يصرونه داخل بيوتهم وما هو محيط بهم من كل
جانب . فقلت له ذلك لأن المسلمين أكثرهم تركوا عقولهم ومواهبهم التي وهبهم الله تعالى وركوا القرآن
الذي قال الله فيه في مثل هذا المقام - تلك أمة قد خلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسألون عما كانوا
يعملون - . قال الاستاذ ادوارد وقدمت تقريراً لحكومتنا وسردت فيه هذه الوقائع وقلت هذان الشعبان
لا يتحدان . انتهى

هذا رأيه إذ ذاك . ثم قلت بعد ذلك فهذه المحادثة تبين مصائب المسلمين المقصرين في العلوم . فقال
بعض الحاضرين أي العلوم تعني . قلت إن في القرآن (٧٥٠) آية كلها في معرفة العلوم المحيطة بنا في
الأرض وفي السماء وما هي إلا العلوم الرياضية والطبيعية . فلماذا تركوها وحسروا عقولهم في علوم جدلية وظنية
أليسوا جميعاً ملزمين بالتوحيد . قالوا بلى . قلت أليسوا جميعاً مأمورين بشكر الله . قالوا بلى . قلت
كيف ناموا عن هذه العلوم . نعم ناموا عنها لأنها صعبة عليهم تحتاج لزمان عظيم ومشقات فاستسهلوا الجدال
والطعن والدم والقسح والرجوع الى الوراء وتركوا علوم آبائنا الى أوروبا . علوم آباءنا التي لولاها ما كانت
أوروبا ولا أمريكا ولا اليابان الحديثة ولا الصين الحديثة كما رأيته في كتاب (سديو) الفرنسي (وقد تقدم
في هذا المقام) أمة تنام عن الحقائق وتقتنع بالجدل والشقاق والخلاف جهالة فاشية وموت أدبي . الله الله
فليقرأ السني كالوهابي والشافعي والحنفي وليقرأ الزيدي والامامي . ليقروا كلهم هذه العلوم . ألم يقرؤا
قوله تعالى - أولم ينظروا في ملكوت السموات والأرض وما خلق الله من شيء وأن عسى أن يكون قد
اقترب أجلهم - ألم يعلموا أن هذه العلوم هي حياة أمتهم . فقال بعض الحاضرين . أأنت تخشى أن يردّ
عليك بعض المشهورين في الفقه الاسلامي . فقلت له اعلم أنه لن يقدر عالم أن يدفع ما قلته لأنني أقول قال
الله وأقول ان العقل قضى بكذا وأقول ان علماءنا السابقين نصوا عليهم في كتبهم فأى حجة لقائل بعد ذكر هذا
العلوم شجرة متفرعة عن أصل ثابت وفرع في السماء ولم ينزل دين من السماء ولا حدث علم في الأرض
إلا كان أولاً أصلاً منتظماً ثم تفرّع على مدى الزمان . وهاهوذا الفقه أصله من العصر الأول ثم تفرّع طرقاً
ومذاهب والفقه كله من مائة وخمسين آية فأين التفرّع في سائر العلوم التي آياتها كثيرة جداً تعدّ بالمئات .
فأقرّ الحاضرون جميعاً ما قلته واستحسنوه بل فرحوا به بل صاروا من أنصار هذه الدعوة اه
ثم قلت لصاحبي هذا واني موقن أن هذا الذي أذكره سيعم أقطار الاسلام جميعها وسيكون لهذا القول أنصار
وأصار ورجال عظام يقومون به وينشر الله هذا في القريب العاجل - ولتعلن نبأه بعد حين -

﴿ خاتمة ﴾

ختمت هذه السورة بقوله تعالى - وهورب العرش العظيم - وقيل أيضا فوق ذلك انها خاتمة منازل على رأى . والحكمة فى ذلك أن هذه السورة جاءت للقتال والجهاد والبراءة من المشركين . وقد جاهد المسلمون بنبوك بعد غزوات أخرى . وهذا فيه ابتداء سقوط عروش ملوك العالم المعروف إذ ذلك وقد وعد النبى ﷺ المسلمين بفتح فارس والروم . ولم يفتحها فى زمانه . فهاهوذا يقول - عليه توكلت - ومن توكلت عليه له العرش العظيم . وهذه الأمم التى أحرابها لها عروش أقل من عرشه . فهو لا محالة غالبا وستسقط تلك العروش فى سلطان أمتى وتصبح فى عداد قوتها . وسيأتى فى سورة (النمل) حديث الهدى وما فى قصته من ذكر العرش إذ جاء فيها - انى وجدت امرأة تملكهم وأوتيت من كل شئ ولها عرش عظيم - الى قوله - ألا يسجدوا لله الذى يخرج الخبء فى السموات والأرض ويعلم ما تخفون وما تعلنون . الله لا إله إلا هو رب العرش العظيم - فنكر عرشها وعرف عرش الله اشارة الى أنه أعظم من عرشها . ولذلك نقل عرش بلقيس فأصبح أمام سليمان الذى هو مرسل من عند رب العرش العظيم فالعرش الذى هو للخالق أصبح فى ملك من أرسل من عند رب العرش العظيم فى سورة النمل . فهاهنا ذكر العرش العظيم فقل - لا إله إلا هو عليه توكلت وهورب العرش العظيم - ولم تذكر العروش الأخرى بل اكتفى فيها بالحض على الغزوات لا غير . ويفطن الأذكى الى أن هذه العروش ساقطة لا محالة فى يد المسلمين كما أصبح عرش بلقيس بين يدى سليمان عليه السلام . وهذا من لطائف القرآن ومحابه وهى الحكمة فى اختتام السورة بهذه الجوهرة الثمينة ومن المناسبات قوله - ثم استوى على العرش - بأول يونس

﴿ تذييل لتفسير سورة التوبة وأن الرحمة فيها من أسرار الصلاة ﴾

اعلم أن سورة التوبة فيها سر الرحمة المتجلىة فى الصلاة . إن المسلم فى صلاته يناجى ربه بالفاتحة والشهد وبعض الأدعية وكلها مرجعها الرحمة العامة وارجاع الامور لله . فى الفاتحة يقول المسلم ان المحامد كلها لله على تربيته للعالم العلوى والسفلى الذى شملته الرحمة وعمه الاحسان والعدل فى الجزاء فله وحده الخضوع والتوجه . وبه وحده الاستغاثة . ومنه تكون الهداية للصراف السوى . صراط المنعم عليهم الذين هم وسط بين طرفين . وفى شهادته يفوض كل شئ لله . فالثناء فى الفاتحة . والتعظيم فى الشهد خاصان بالله تعالى . وهكذا سائر الامور . وكما أنه طلب الهداية من الله فى الفاتحة أقر هنا بأن السلام عام من الله على الأنبياء وجميع الصالحين . ثم هو يناجى ربه طالبا ازدياد الرحمت على النبى ﷺ وصالحى أمتيه والتحاقهم بالصالحين من الأمم السابقة . ثم يستعذ بالله من العقبات التى تعوقه عن القربى لربه . وترى المسلم فى الاعتدال من الركوع يقول نحو ذلك فيحمده حمدا يملأ السموات والأرض وغيرها ويبالغ فى التبرى من الحول والقوة فلاعطاء لغيره ولا مانع لعطائه وهناك لاينفع الاجتهاد بلاعانة وهكذا

فخلص مايقول المؤمن فى صلاته التبرى من الحول والقوة والاعتماد على الرحمة الواصلة من الله اليه وتفويض الامور له وتسليمها اليه . هذه هى المقصود من الصلاة وهى لاتصح ولابقاء لها ولا ثواب إلا اذا حضر قلب المصلى فيها . ومتى حضر أشربت هذه المعانى فى قلبه ولا بد من العمل بها لأن الانسان يعمل بما يعتقد واعتقاد المسلم إذن أن الله هو المربى وهو المستعان وله الخضوع وله العبادة ومنه الهداية ولاعطاء لغيره ولاعمل للعبد . وهذا كله تفويض تام . هذه هى صلاة المسلم يكررها طول النهار وطول الليل وأعماله الدنيوية تتخلل هذه الصلوات واذا تخللتها أثرت فى أحواله وأعماله وأقواله مادام حاضر القلب فى الصلاة . وهما بيت القصيد . هنا تجلى ما أريده فى هذه الخاتمة فلقد رأيت كيف تخلى المسلم عن الآباء

والأبناء والاخوان والأزواج والعشيرة والأموال والتجارة والمساكن وقيل له إياك أن تكون هذه الثمانية أحب إليك من الله فانها منه واليه . وفيها يرى المسلم أنه ان قتل فالقتل مغنم وان نصر فهو مغنم وان عاش عدوه أو مات فذلك كله مغنم للمسلم لأن صدره اشتفى من عدوه بعذاب جهنم أو عذاب القبر إن مات أو بموته قتل بيد المسلم . فالحياة في نظر المسلم كلها سعادة . فلا فوات المال يحزنه ولا ذهاب العمر يؤذيه وان افتقر قاله سيغنيه إثمًا في الدنيا واما في الآخرة فاذن يكون قلبه غنيا وهو مشرح الصدر . فانظر كيف أصبح هذا الوجود كله والأحوال جميعها في حق المسلم رحمة وسلاما بتحقيقا للدرجة المقروءة في الفاتحة المتكررة في كل صلاة والسلام الذي يرفرف عليه في كل تشهد . فالمسلم إذن في رحمة وفي سلام دائمين وأصبحت الرحمة في العقيدة الراسخة التي تغذيها تلك التلاوات . فالحرب والفقر والموت والهزيمة والنصر والحياة والغنى كل هذه المتناقضات يصحبها الرحمة والسلام للمؤمن . واذا أصابه النصب والتعب والخمصة والفقر فهو في رحمة وسلام لأن المسألة حوّلت من الماديات الى المعنويات ومن الظواهر الى البواطن واذن سرّ الفاتحة وسرّ الصلاة قد تجلّى تجلياً أعظم في سورة التوبة

هنا ظهر سرّ الصلاة . وسرّ الفاتحة . وسرّ التشهد . وسرّ الصلاة على النبي ﷺ وعلى صالحى أمته . وسرّ القنوت وغيره . ولعمري إن هذا كله هو سرّ الحياة وسرّ السعادة . أندري أيها الذكي ماذا قال الحكماء والفلاسفة في هذا المقام . أندري ماذا صنف الفلاسفة المتقدمون في هذه المسائل . انى أحبك على ما تقدم في سورة البقرة فلقد ذكرت لك هناك أن فيلسوفا يسمى (قابس) قبل الميلاد بخمسمائة سنة ألف كتابا يسمى ﴿ لغز قابس ﴾ خلصته لك هناك ويرجع الأمر فيه الى أن السعادة ليست في المال وجمعه ولا الجلال وبهيجته ولا الولد وكثرته ولا العلم وعزّته ولا الصيت وشهرته ولكن في الصبر والثبات والرضى في مختلف الحالات فان شئت فارجع اليه وان شئت زدتك اليوم بيانا وأقذتك يقينا وحكمة وإيمانا نجب كيف اتفق العلم والدين . وكيف صنف الفلاسفة بعقولهم ما أنزل الوحي على نبيه . وكيف يرى بعض الناس أن هذه المواعيد الإيمانية والآيات القرآنية والبشارات الأخروية انما جعلت لترغيب الجاهلين والضحك على أذقان الغافلين ﴿ ذلك ﴾ لأنهم يظنون أنهم امتازوا بعلمهم عن بقية المسلمين اذا هم لافى العير ولا فى النفير فلا هم بقوا مع العائمة المقلدين ولا هم وصلوا الى رتبة الحكماء المحققين . فيا عجباً كيف يصل العلم أكثر المتعلمين . وكيف يكون العلم ضلالا والتنوير به سرايا

إن الدين يسعدون في الدنيا ﴿ رجلا ن ﴾ جاهل له إيمان . وعالم تام الحكمة والعرفان . تأمنا المتوسطون فهم الذين قتلهم الخيرة والشك في هذه الحياة فهم أبدا معذبون ويتلهون بالشهوات الجثمانية في هذه الحياة ظانين أنها هي السعادة إذ لا سعادة في سواها . وما الشهوات إلا - ظل ذو ثلاث شعب * لا ظليل ولا يغنى من اللهب - فهم يتقون الحرّ بالنار * كالمستجير من الرمضاء بالنار * فان أعطوا منها رضوا وان لم يعطوا منها اذا هم يسخطون

﴿ حكاية الكوخ الهندى ﴾

ألف عالم من علماء أوروبا لا أذكر اسمه الآن كتابا يسمى ﴿ الكوخ الهندى ﴾ فجعله سياحة من الغرب الى الشرق فطاف مصر وسوريا وسائر البلاد باحثا عن الحق أين هو فوجد المسيحيين والمسلمين واليهود جميعا مختلفين فقال في نفسه أين السعادة إذن فوصل الى الهند واتصل بالبراهمة فلم يبيحوا له الاتصال برئيسهم بل ألزموه أن يجلس في مؤخر المجلس بعد أن اغتسل فأخذ يلقي أسئلة على آخر رجل في المجلس وهذا يلقيه لمن يليه وهكذا حتى وصل الى رئيسهم وصورة السؤال ﴿ أين الحق ﴾ فكان الجواب أنه عند البراهمة وبعد أخذ وردّ وجدال هزى الجع بهذا الفرنجى ففرج يتدثر في أذيال جيئته . وبينما هو سائر إذ عثر بامرأة

تبكى حظها وتندب أيامها فسألها ماذا دهاك فقالت إن زوجي مات ولم أحرق معه وكل امرأة مات زوجها ولم نزع نفسها معه في النار فتموت تعتبر نجسة فأنا نجسة فلا يكلمني أحد فقال لها وأنا مثلك لأنني رجل مسيحي يعتبروني نجسا فاصطلحا أن ينزوجا وعاشا في القفر يشاهدان جمال الله في طلوع الشمس وغروبها وجمال النجوم والقمر وبدائع الطبيعة في البسات والأشجار والحيوان والهواء الطلق ثم رزقا ولدا ومما اتفق لهذا الرجل أن مرّ به سائح فأخذ يتحدث به وقال له أنت سعيد قال إني لم أحسّ بالسعادة إلا في هذه الحياة بجمال الله منسرق على أطالعه في نجومه ونمسه وقره وزهره وشجره ونهره ومائه وهوائه وتغريد طيره وحسن صنعه فأنا في أنوار وجمال وبهاء وهذا ولدي قرّة عيني وعين أمّته وقد ابتعدنا عن ضوضاء المدن ودخانها وآلامها وكذبها وقضاياها ونفاقها الخ فقال له كيف نلت هذه السعادة قال له بعد أن كملت نفسي بالمصائب وصبرت على النوائب فالمصائب هذبتها والنوائب صقلتني وحوادث الأيام مكثتها وقوارع الدهر شذبتها فأصحت نفسي كالجلد المدبوغ ذهب تننه وصلاح عمله . فأما الذين لم تهذبهم الأيام ولم تصهرهم المصائب فهم أبدا في حزن وألم فلا المال يعيهم ولا الجبال وحده يرضيهم ولا الصيت يسعدهم ولا الولد يكفيهم فهم عرضة للهوان والذلة في كل حال . فقال له أيها الأخ كيف تقول ان احتمال النوائب يسعد مع ان النوائب هي الشقاء وهي المذلة وهي الهوان وهي العذاب وإذا لم تكن هي عذابا فأين العذاب إذن . لقد جعلت الجحيم نعيما والفرغنى وقلبت القضايا ولم تصب الحقيقة . فهل يكون الليل نهارا . أم يكون الظلام ضياء . أم الموت حياة . إن هذا هو العجب العجيب

فقال اسمع يا صاح . ان الجبل صعب المرتقى فاذا تحققت أن فوق هذا الجبل حديقة غناء وطيورا مغردة وأمهارة جارية فأنت لاحتالة مرتقى اليه فما دمت في الارتقاء فأنت في غناء ولا يكون الغناء الا حيث لم تصل الى قته ومنى وصلت الى أعلى الدرجات فهناك لا ألم ولا شقاء بل هناك ما يسرّ القلوب ويشرح الصدور . هكذا يكون المرء في الحياة . فمادامت نفسه لم تصقل بالنوائب فانه لا يزال في نصب وتعب ويهتّم لها كثيرا فأما اذا استكملت نفسه بها فانه لا يهتم أمرها ويمرّ عليه اللذات والآلام كما يمرّ الليل والنهار والصباح والمساء . فخدم صاحبه له هذا البيان وأدرك ما لم يعلم في المدارس من قبل فانظر أيها الذكي لدين الاسلام كيف رأيت في هذه السورة أصحاب نبينا ﷺ بلاتعلم ولا فلسفة ولا حكمة عقلية قد نالوا هذه الأمية وأصبحوا لا يبالون بالأهل والاخوان والحياة حتى قال أبو خيثمة ﴿ ظلّ ظليل . وتمرّ يانع . وماء بارد . وامرأة حسناء . ورسول الله في الحرّ وشظف السفر والله لا يكون ثم ركب ناقته ﴾ وكيف رأيتهم يتذوقون التمرة ليشربوا الماء عليها . وكيف رأيتهم راضين فرحين مبتهجين في قلوبهم . وكيف رأيتهم يتقدمون للموت . فالمال منقول والعمر مبذول . كل هذا بشئ واحد وهو الايمان . فانظر كيف فعل الايمان ما عجز عنه العلم والفلسفة والحكمة . وكيف جهل أكثر الناس أن السعادة راحة للوجدان والفلسفة شرحتها والقرآن أبررها . انظر كيف كان أكثر الناس لا يعلمون . - يعلمون طاهرا من الحياة الدنيا - وهم عن سعادة هذه الحياة نفسها معصون . وبأسرارها جاهلون . وعن الحقائق غافلون . - والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله - اه

﴿ ذكر المداخلة بين سورة التوبة والسورة التي بعدها وهي سورة يونس ﴾

اعلم أي المداخلة بين السورتين من بلاه وجوه ﴿ الوجه الأول ﴾ أن سورة التوبة لاداب الجهاد وهداية الكافرين وقسم الغنائم وأكثر ذلك في السفر . أما سورة يونس فانها لتعليم الناس وهم آمنون مطمئنون ﴿ الوجه الثاني ﴾ اعلم أن الله عرّوجل علم قبل أن ينزل القرآن أن الأمم الاسلامية ستند العالوم وبدائع آياته في سماواته وأرضه ظهريا وبذلك يذل كثير منهم للأمم المحيطة بهم فلذلك أخذ يقول في آخر السورة

- وما كان المؤمنون لينفروا كافة إلح - فأمرهم أن ينقسموا ﴿فريقين﴾ فريق للسفر والجهاد • وفريق للثقة في الدين • وعلم سبحانه أن هذه الكلمة سيصلح الناس قرونا متطاولة بعد الصحابة والتابعين على اختصاصها بفروع من المسائل ليست هي كل الفقه كما تقدم بأوضح عبارة • فلذلك جعل هذه الكلمة في أواخر هذه السورة وأعقبها بسورة يونس وشرح في أولها ما يفيد ذلك الثقة • شرحها شرحا مستوفيا • يقول الله هنا لتبق طائفة يتفقهون في الدين ولينذروا قومهم إلح وينكر على الناس تعجبهم من إرسال أحدهم لينذرهم ويشرهم • ثم أخذ يبين خلق السموات والأرض واستواء الله على العرش وتدير الأمر وأنه أضاء الشمس ونور القمر وثمره منازل ليعلم الناس الحساب وأبان اختلاف الليل والنهار وحذر من اليأس من الآخرة والاكتفاء بالدنيا والاطمئنان إليها والعفلة عن هذه الآيات السماوية والأرضية وغيرها ومدح الصالحين المهتدين • وختم هذه الجمل بأن أهل الجنة يخدمون دعاءهم بتزييه الله وبحمده على تربيته للعالمين • لاجرم أن هذه هي مجامع الثقة في الدين • هذا الشرح المذكور في أول سورة يونس هو عينه ما ذكرناه سابقا ونقلنا معناه من كتب اللغة ومن كلام الامام الغزالي • إن الله عز وجل ليس عن الخلق غافلا كما قال - وما كنا عن الخلق غافلين - وسرى إن شاء الله عند تفسير هذه الآية كيف عرف علماء العرب عجائب هذه الدنيا التي هي داخلية في هذه الآيات القرآنية • وعسى أن تطلع هناك على بدائع ألوان الحيوان وأشكاله التي عرفها القوم وعرفوا أن تلك الألوان وتلك الأشكال إنما خلقت لتكون وقاية لتلك المخلوقات الضعيفة من أعدائها القاتلات • فترى الحشرة تخلق على هيئة حصاة من حجر الصوان مثلا ليجهلها الطائر الذي يعيش عليها فتبقى محفوظة إلى أمد • فهكذا هنا أهدى الله الامام الغزالي قبل نحو ٩٠٠ سنة أن يذكر العلماء بعده بأن الفقه الذي لم تعرفوا سواه إنما هو فقه اصطلاحى ولكن الثقة المذكور هنا غير ذلك وقد عرفته وعرفت أيها التلميذ أنه يرجع في أكثره إلى ﴿أمرين اثنين﴾ تهذيب النفس وإشراقها بالعلم • وهذان الأمران هما المذكوران في سورة الفاتحة التي ابتدئت بهذه الجملة - الحمد لله رب العالمين - ولفظ - العالمين - يشمل العالم العلوى والسفلى • وهو منسوط في تفسير الفاتحة • فجميع العلوم التي عرفها أهل أوروبا وأمريكا وبلاد اليابان هي الداخلة في قوله - الحمد لله رب العالمين - أفلا تتعجب معي كيف ذكرت الجملة بتمامها هنا في دعوى أهل الجنة ولم تذكر بهذه الهيئة بعد الفاتحة إلا هنا وفي أثناء سورة الأنعام التي ذكر فيها عجائب السموات والأرض • لاجمدا الناس محسنا عليهم إلا إذا عرفوا نعمته وعلى مقدارها يكون اعظامهم له بقلوبهم وقيامهم بقضاء حوائجهم بجوارحهم وبنائهم عليه باللسان فهنا ﴿ثلاثة أمور﴾ اعظام بالقلب وحب • وهذا بالسبب لله مطلوب ولكن ليس هذا بالكاف وإعما هو نتيجة الشعور بالنعمة والقيام بقضاء الجوارح والأعمال لها في حق الله مستحيل فيرجع ذلك إلى الاخلاص في خدمة الناس والعمل لاسعادهم • أما البناء باللسان فأنما هو وظيفة اللسان • فاللسان هو آخر أنواع الشكر الثلاثة • اذن الحمد نتيجة من نتائج الاعمال المذكور في قوله تعالى - صراط الذين أنعمت عليهم - ولما أنعمت عليهم وعرفوا النعمة قاموا باعظامك بقلوبهم وخدموا أممهم ونطقوا بالثناء عليك فقالوا - الحمد لله رب العالمين - وهذه الجملة مذكورة هنا لتذكيرنا بنعم الله ﴿وبعبارة أخرى﴾ لتذكير المسلمين بقراءة عجائب السموات والأرض التي ذكر منها هنا الشمس والقمر والحساب وتقدير المنازل إلح فهذه كلها من ربيبة الله للعالمين • فسورة الفاتحة ساء ودعاء والثناء في أولها الحمد وفي قسم الدعاء سبب الحمد وهو النعمة في الفاتحة ذكر السبب بعد المسبب • ثم أقول هنا وكما لم يغفل الله عن الحشرات وأنواع الحيوان تخلقها على أشكال وهيئات تكون سببا في بقائها إلى أمد • هكذا هو نظر للأمم الإسلامية الحالية قبل أن يخلقها فهيا لها الأسباب ونظم الكتب وأهدى العلماء فشرحوا لفظ الثقة مثل ما رأته عن

الامام الغزالي وبقي ذلك في الكتب مذكورا والناس عنه غافلون وبقي الخلف يتبع السلف تسعة قرون والأُم من حولهم يعلمون وهم نائمون . وأول ضربة وقعت على عالم بعد موت الامام الغزالي تلك الضربة التي وجهت الى العلامة ابن رشد إذ كفره لأنه مع ما بينه وبين الغزالي من الخلاف وافقه في أن هذه العلوم كلها هي التوحيد وهي المطلوبة فأذاه المسلمون وأهانوه . ويقال انهم بصقوا في وجهه . ومرة طردوه من المسجد . وأمر الملك بنفيه من العاصمة إذ ذاك بالأندلس . وبقي في بلدة لا يسكنها إلا اليهود احتقارا لشأنه ثم رضى عنه ومات بعد قليل فتناقص العلم من بلاد الاسلام وذل المسلمون في أقطار الأرض ذلا عظيما ذلك لأنهم جهلوا التفقه في الدين الذي أمر به أصحاب النبي ﷺ ولم يعرفوا كيف ينذرون قومهم ويبشرونهم بل عكفوا على قشور من العلوم . يقولون للصبي اذا دخل المدارس الدينية إقرأ فروض الوضوء ويطيلون في ذلك اطالة ويجعلون كل حياته في ذلك ولا يظهرون له جلال الله وعجائبه وبدائع صنعه ولا يشرحون له شرحا مستفيضا اخلاف الوعد والحقد والحسد وما أشبه ذلك ولا يهذبون نفسه وصار ذلك خلقا في الأمة الاسلامية فذلوا ذلا عظيما وفقدت الانسانية العامة هذه الأمة المسكينة فلم تنفع نفسها ولم تنفع الناس وصارت عالة على الأمم فأذلوها كما فعلت النحل في فقيرها اذ ترى ملكتها القائمة بتدبير ملكها قد حصل لقاحها فحملت وهناك في الفقير ذكران النحل فتحمل سكان الفقير من النحل المذكور على أولئك الذكور ان فتبيدهم من الوجود لأن الله لا يبقى في خلقه مالا يعمل له . هكذا الأمم التي خلقها الله لما رأت الأمم الاسلامية غافلة جاهلة حلت عليها فأخذت بلادها وجعلتها تحت امرتها الا تلك الأمم التي استيقظت كالترك وكالفرس وكالافغان فانها لما استيقظت هذه الأيام أخرج الله منها الفرنجة - وان عدتم عدنا -

أقول فعنى التفقه الذي شرحه الامام الغزالي بقي في الاحياء وقد نام عنه المسلمون . ناموا عنه نوما عميقا لموت العلماء والمفكرين وبقي المسلمون بعد تلك القرون مكتفين بعلوم الصوفية حتى انك ترى العلامة محي الدين بن عربي قد أدخل جل الفلسفة والدين في كتابه ﴿ الفتوحات المكية ﴾ وخلطه بالتصوف حرصا على العلم ولم يرد أن يعلمهم الفلسفة والعلوم الحكيمة وبدائع السموات والأرض لأنها كفر عندهم وقد رأوه فوق طاقهم فانحط المسلمون حتى جاء العصر الحاضر فأعان الله على هذا التفسير وأعان غيري على تأليف كتب في ذلك وهذا أو ان مرقى المسلمين

فلن يقدر صغار العلماء على الطعن في عالم ولا مفكر لأن الأمم المتعامة أحاطت بالمسلمين من كل جانب فليس يقدر أحد من جهلة المسلمين على مناوأة ما يكتب الآن لنشر العلوم والتفقه في الدين الذي شرحه أسلافنا وغفل عنه من بعدهم فنحن نستأنس بكلامهم ليعلم المسلمون أن هذه الآراء التي أذكركها في هذا التفسير ليست حديثه بل قالها آباؤنا ونام عنها من بعدهم وأن الله عز وجل أراد انقاذ الأمة اليوم ولا راد لما أراد وستبقى هذه الأمة أمدًا يعلمه الله وسيحفظها كما حفظ تلك الحيوانات الضعيفة فانه يقول - وما كنا عن الخلق غافلين -

واني أسأل الله عز وجل أن يوفق عند تفسير هذه الآية برسم صور تلك الحيوانات التي حفظها الله بسبب أنه خلقها مشاكلة لما حولها من شجر أو حجر أو مדר لتعلم أنه هكذا سيفعل بأمة الاسلام فيحفظها لأنها ستكون مشاكلة للأمم في علومها ومعارفها بل ستكون هي الأرقى

فتبين بهذا أن التفقه في الدين قد جاء ملخصه في أول سورة يونس ليعرف هذا المعنى المسلمون ويخرجوا من جمودهم القديم الى مجدهم الحديث ويقرؤا جميع العلوم ويعرفوا آيات ربهم ويفرحوا بجماله وتعمر بلادهم وهم مبتهجون . وسأرى أيها النكي في سورة يونس من عجائب اتقان الصنعة الالهية ما يبهز الأبصار كالصور الكوكبية المرسومة بالمصور الشمسي وكذلك الصناعة البشرية التي وضعها قدماء المصريين في معابدهم وفوق

جثهم المحنطة • وكيف أبدع الله مئات آلاف من المجرات التي كل منها تشتمل على مئات آلاف الآلاف من الكواكب وعرف الناس أبعادها اجالا • وكيف عرفت ذلك الأمم حولنا فرسمت بعض الصور السماوية بهيئة جميلة تسر الناظرين • وكيف حذر الله من الغفلة عن آياته سواء أكانت بصنع يديه كالصور السماوية أو بصنع عباده كنطقة فلك البروج التي سترها برسم قدماء المصريين • وهذا قوله تعالى في سورة يونس - قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون - • هذا تمام الكلام في الوجه الثاني من وجوه المناسبة بين السورتين ﴿الوجه الثالث﴾ ختم الله التوبة بأنه جاء الناس رسول من نوعهم تعز عليه مشقتهم حتى يص على إيمانهم رؤف رحيم بالمؤمنين منهم • ثم تلا ذلك في أول يونس بأن هذا الكتاب الذي جاء به كتاب ذو حكمة وقال - أكان للناس عجباً أن أوحينا إلى رجل منهم أن أنذر الناس - فهذه الآية تكملة وتقيم لآية آخر السورة هنا • وليس في القرآن من سورة مبدؤها يوافق نهاية التوبة إلا سورة يونس فظهرت المناسبة بين السورتين • وهذه المناسبة كالتى بين سورتي الطور والنجم • ففي آخر الأولى - ومن الليل فسيحه وإدبار النجوم - وفي الثانية - والنجم إذا هوى - وكآخر المائة وأول الأنعام إذ يقول في آخر الأولى - تعلم ما في نفسى ولا أعلم ما في نفسك - الى قوله - لله ملك السموات والأرض وما فيهن وهو على كل شئ قدير - ويقول في أول الثانية - الحمد لله الذى خلق السموات والأرض وجعل الظلمات والنور - الى قوله - يعلم سركم وجهركم الخ - خلق السموات والأرض راجع لقوله - لله ملك السموات والأرض - و - يعلم سركم وجهركم - راجع لقوله - تعلم ما في نفسى الخ - وهذا القرآن لانتقضى عجائبه ولا تنتهى غرائبى والمجد لله رب العالمين اهـ

﴿ تكملة للكلام فى مناسبة آخر سورة التوبة بأول سورة يونس ﴾

(الفقهاء فى الاسلام فى الماضى وفى الحال والاستقبال)

مرّة بك أيها الذكى الكلام فى هذه المناسبة وأنها من ثلاثة وجوه • ومن أهمها أن التفقه فى الدين جاء فى آخر التوبة • وجاء بعدها فى الترتيب سورة يونس • وحاء فى أوائلها ذكر ضوء الشمس ونور القمر الى آخر مامرّة • وأتبعه الآن بذكر ماضى الفقهاء وحاضرهم ومستقبلهم اللهم إن الحكمة والعلم أثنى ما فى هذه الدنيا وخير العاوم ما به يعرف الانسان قيمة نفسه وخير ما يكتبه المفكرون فى الاسلام البحث فى أحوال أمم الاسلام وعاداتها وأخلاقها • وهى أنا ذا باحث فى العقهاء بما يناسب المقام

﴿ الفقهاء فى عصر الصحابة ﴾

لقد كان أصحاب النبى ﷺ كما مرّة بك من كلام الامام الغزالى يعدّون الفقهاء أنهم هم أولوا الألباب - الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون فى خلق السموات والأرض - ويعتدون نعم الله عليهم - ويخشون ربهم ويخافون سوء الحساب - وهم الذين - تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا الخ -

﴿ الفقهاء بعد الصدر الأوّل ﴾

ذهب الصدر الأوّل فتضاءل التفقه فى الدين وانحاز الى ما هو معروف اليوم من الفروع العملية المكتسبة من أدلتها التفصيلية • فأما ماعدا ذلك من خشية الله وحبه والولوع به والتفكر فى جماله فذلك قضى عليه القضاء الأكبر وصار نسيا منسيا • وهذا هو العصر الذى كان فيه الامام الغزالى فى القرن الخامس الهجرى وقبله وبعده للآن

﴿ الفقهاء في زماننا ﴾

قد قلت لك قبل هذا ان أكبر علماء الاسلام قاموا على تلك الطريقة العقيمة المنتشرة في انحاء الاسلام الى اليوم وذمّوها وشنعوا على القائمين بالدين ولكن رؤساء الدين في الاسلام لم ترعهم تلك الصيحات ولم توقظهم تلك المنبهات ولم يغيروا نهجهم بل اخلف يتبع السلف - وكل حزب بما لديهم فرحون - فتبع السني السني والشيبي والشيبي فالخني والشافعي والمالكي والحنبلي والزيدي والامامي . كل هؤلاء عاكفون على مدارسهم عن أشياخهم موقنون أنهم أهدي من غيرهم عملا وأشرف أملا نابذين ماعدا ذلك مما ليس لهم به علم خافظت الأمة على حصر أفكارها في واد ضيق فنام المسلمون نوما عميقا أدّى الى اضمحلالهم إلا قليلا منهم فهم مستيقظون

ثم اتسع نطاق التسمية بالفقيه فلم يقتصر الناس في التسمية به على من يحفظ أحكام الصلاة والزكاة والصيام والحج والبيوع والرهن والسلم والاجارة والوديعة والهبة والميراث والدعوى والعق والحيف والنفاس الخ بل صار هذا الاسم يطلق على كل من حفظ القرآن عن ظهر قلب وان كان من أجهل الجاهلين . وهذه طريقة منتشرة في بلادنا المصرية يسمون من حفظ القرآن فقيها وان لم يدرك من معانيه حرفا واحدا

والله يقول - ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر - * وفي الحديث ﴿ اقرأ القرآن مانهاك فان لم ينهك فلست تقرؤه ﴾ وهذه التسمية لهذه الطائفة التي هي أعم من سابقتها قد تكون مصحوبة باحتقار نوعا ما وباستهزاء لسببين ﴿ السبب الأول ﴾ أن هؤلاء غالبا كانوا قبل الآن يعلمون بالعصا والاذلال فتدل نفوسهم وتخضع ﴿ والثاني ﴾ أن النفوس الانسانية فيها نور إلهي عام تخترق الحجب وتعرف بعض الحقائق وان لم تحسن التعبير عما تعقل فهنا يطق العامة أن هذا الفقيه لحفظه القرآن عنده علم وفي الوقت نفسه تعلم نفوسهم أن قيمته العلمية منحلة ولكن لا يحسنون أن يعبروا عن ذلك

﴿ آثار ماتقدم في الاسلام ﴾

فانظر كيف كانت الأمم الاسلامية صورة مكبرة لفقهاءها . فلما كان في الصدر الأول أمثال أبي بكر وعمر كانت الأمة شاحخة الرأس عزيزة الجانب . ولما صار الفقيه محصورا في الفروع في الأزمان المتأخرة أرحافا للقرآن صارت الأمم الاسلامية كلها صورة مكبرة لفقهاءها . فكما عكف الفقهاء على حفظ السور وعلى حفظ الفروع وغفلوا عما سواها . هكذا الأمة غفلت ونامت ثم ذلت وخضعت . ذلك هو تاريخ الأمم الاسلامية وفقهاءها قديما وحديثا

﴿ الفقهاء في مستقبل الزمان ﴾

أما الفقهاء في مستقبل الزمان في أمم الاسلام فانهم سيكونون أشبه بالحكماء في أمة اليونان فيكون الفقيه في دين الاسلام هو المتمكن من العلوم المطلع على حقائقها الباحث المدقق . فاذا قرأ سورة يونس بعد التوبة كما تقدم بحث في الشمس والقمر والمنازل المذكورات في أول السورة وأتبع ذلك بفهم أولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين لهم البتسرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويتأدى في فهم يونس الى أن يرى في آخرها أن الله نجى أجساد بعض الفراعنة لتكون تلك الأجساد البالية والعظام النخرة المحفوظة في الأبنية المشاهدة عبرة للأمم المتأخرة فيدهشه ما يرى في مصر (كما ستره مرفحا في سورة يونس قريبا) من اقبال الأمم من أعيان أمريكا وانكلترا وفرنسا وألمانيا على الاعترار بتلك الجثث المحنطة والتفكر في تلك الصناعات الجحيمية والدروس السائقة المنيفة وغرائب العلم ومعجائب الحكمة والرسوم الفلكية المرسومة في محال عبادتهم وعلى الصناديق التي فيها أجسامهم (وستنظر هذا هناك قريبا) واذا ذاك يقول هذه من

معجزات القرآن لأن الله لم يذم للمعرضين عن آيات الله إلا في موضعين في يونس ﴿الاول﴾ عند ذكر السموات والأرض في أول السورة ﴿والثاني﴾ عند ذكر الاعتبار بأجساد الفراعنة وانها من آيات الله . وهذه الآيات لم يفكر فيها الناس إلا في هذه الأيام . إذن هذه معجزة قرآنية . ثم ينتقل من ذلك الى أن يحض الأئمة على الاغتراف من بحور علم الأوائل من أي دين ونحلة وأمة حتى أنهم يدرسون خرافات الأمم وأساطيرها ليستخلصوا منها الأخلاق والآداب التي كانت عليها تلك الأمم فتزيد العقول حكمة والنفوس عظة فبالأولى يدرسون رسوم مبانيها وهندستها وعلمها وحكمتها ويفعلون ما فعله ألمانيا اليوم وبقية أهل أوروبا فان لهم طوائف خصصوا كلا منهم لعمل أولعلم أولتاريخ أئمة كما نعلم علم اليقين أن أهل ألمانيا عندهم قوم مختصون بالبحث عن علماء الشرق الأدنى مثلا وهكذا فالمسلمون أولى بهذا لأن الله يقول - وكذلك جعلناكم أئمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس الخ -

﴿نظر الفقيه في مستقبل الزمان في سور أخرى من القرآن﴾ ثم اذا قرأ سورة هود بعد سورة يونس وجدها قد جاء في أوائلها شيء عجب ﴿ذلك﴾ أن الله ضرب مثلا لتدييره في خلقه بالملك على عرشه . فاذا كان الملك يدير أمر الرعية ويحافظ على نفورها وتجاراتها وزراعاتها وسياساتها . فهنا قبيل ذكر العرش يقول - ومامن دابة في الأرض إلا على رزقها ويعلم مستقرها ومستودعها كل في كتاب مبين - فيضاهي الفقيه إذن بين عرش الملوك وعرس ملك الملوك . فعرش الملوك لتدبير الجيوش وحفظ الثغور والبلاد الخ وعرش ملك الملوك لنظام السموات والأرض واغداق الرزق على الحيوان والاحاطة به عاموا المحافظة على حياته والتكفل به في غدوه ورواحه ثم يرى هذا المعنى يدخل في قصص السورة كقول هود - إني توكلت على الله ربي وربكم مامن دابة الا هو آخذ بناصيتها إن ربي على صراط مستقيم - ومن استقامة صراطه أن يأخذ بناصية السواب وبناصية الانسان . فكل شيء تكفل الله به لافرق بين الانسان والحيوان . ثم يتأمل الفقيه اذ ذاك فيقول . لماذا ذكرها هود وقد ذكرت في أول السورة ثم يجب على ذلك بأن علوم الحيوان في زماننا مدهشة عجيبة . مثال ذلك ما استراه في سورة المؤمنون في قوله تعالى - ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق وما كنا عن الخلق غافلين - فالك سترى هناك مالا عين رأت من عيون الغافلين ولا أذن سمعت من آذان المتكبرين ولا خطر على قلب الجاهلين من حكم غاية وجواهر باهرة وغرائب مدهشة . اذ ترى هناك رسوما شمسية لأشكال حيوانية (١) كفراش ذى أجنحة تشبه في صورتها ولونها وشكلها أوراقا جافة منبوذة (٢) وكنوع من الحشرات قد وقع على جذع شجرة عتيقة والتصق بها فيطلق من يراه أنه غصن ضخمن من أغصانها قد قطع من أعلاه حديثا (٣) وكدود الفراش الملون باللون الظاهر الباهر حتى يتبينه كل ناظر ويعرفه كل صادر ووارد وهكذا من كل شاردة غريبة ونادرة عجيبة سترها هناك برسمها ان شاء الله وتطلع على سر هذه الأشكال وضرب تلك الأمثال وتفهم فهمها حقا معنى - وما كنا عن الخلق غافلين - وأن الفراش ذا الأجنحة التي تشبه الورق الجاف انما خلقت على هذه الصفة لتكون تلك المشابهة وقاية لها من الطيور التي تصطادها فتعيش عليها فتى مرت عليها لم تميزها من الورق الجاف فلا تصطادها ولا تقتربها . وأما الحشرات الواقعة على جذوع الأشجار المناسبة لأغصانها وكذلك للاحتراس من أعداء تلك الحشرات . وأما المسألة الثالثة فذلك أن هذا الدود الذي ظهر واسكشف بلونه وجسمه وتميز عن الشجر المحيط به فانما ذلك لأنه كرهه الطعم قد جربه الطير المفترس قديما فكرهه فلذلك منحه الله لونا زاهيا ليكون ذلك اللون علامة للطيور الآكة للحشرات تعرفها أن هذا طعمه كرهه فتجتنبه لمجرد منظره ولولا هذا اللون الذي به امتاز ذلك الدود لكان دائما محط أنظار تلك الطيور فتأتى اليه فتذوقه وتريد أكله فلا تقدر فيكون الطير في شغل بما لا ينفع وذلك الدود دائما خائف وجل من ذلك

بهذا يفهم الفقيه قوله تعالى في سورة هود - وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها ويعلم مستقرها ومستودعها كل في كتاب مبين - ويفهم لماذا أعاد هذا المعنى هود في قوله - إني توكلت على الله ربي وربكم ما من دابة إلا هو آخذ بناصيتها - فمن درس هذه العلوم وأتقنها أيقن أن الله نظر لكل حيوان نظرة خاصة وأعطاه شكلاً ولونا وحجماً يوافق كل الموافقة حاله . فاذا عرف ذلك الفقيه عرف أننا معاشر بني آدم لسنا في حجاب عن نظر الخالق لنا . فاذن هو يعامل كلامنا معاملة خاصة تناسب أحواله نتيجتها نافعة له . فاذا رأينا لون الحيوان لحكمة وشكله لحكمة حتى انك ستري في تلك الآية أن من الحشرات ما اذا جثم على ورقة أو غصن يرى على شكل زرق الطيور وذلك الشكل جعل وقاية له من الطيور والآكلات له فهذه الحشرات حين وقوعها على شجر أو ورق أو حجر لا تلتصقها الطيور وكيف تلتصق ما لا تشك في أنه زرقها فهذا يتبين الفقيه أن الله حقيق بالتوكل عليه وأن كل مانع عن عليه من عز أو ذل أو حزن أو فرح أو إقامة أو حال لله فيه حكمة تفضل عما كما تصل تلك الحكمة عن تلك الحشرات التي أشبهت زرق الطيور لو كانت ذات عقل وقالت ﴿ لم خلقتني يارب على شكل زرق الطيور ولم تخلفني بهيئة بهيمة كالحباب المضيء في ليالي الظلام ﴾ فهذا يفهم الفقيه الاسلامي لماذا قال هود بعد قوله - إني توكلت على الله الخ - . ما من دابة إلا هو آخذ بناصيتها - فان آخذ بنواصي الدواب كما علمت وكما ستعلم عند تفسير آية سورة - قد أفلح المؤمنون - دليل على أنه آخذ بنواصي كل امرئ من بني آدم وأن كل عمله فينا لحكمة تفضل عنا فلتوكل عليه وذلك الفقيه اذا قرأ أمثال ما سمعته الآن في الطير وغير الطير في موسوعات الكتب الفرنجية كما اتفق لي في هذا المقام يأخذه الحجب كل مأخذ لأمرين ﴿ الأول ﴾ أن أمم الفرنجة المتأخرين قد برعوا في تلك المعاني التي هي حقاً وصدقا تصممها القرآن والمسلمون غافلون ﴿ الثاني ﴾ أنه يدعش حيناً يرى القوم يتسرحون تلك العلوم لذات العلوم فتتسع قرائحهم وتنمو دلوهم ويزيد رزقهم ولكنهم (كما رأيت أنا) لا يكثرثون بذكر أنها فعل الخالق ولا بأن ذلك دال على حماله وحكمته إلا قليلاً جداً مثل ما يذكره (اسبنسر وأوليفر لودج) و (اللورد اقبري) وأمثالهم فهؤلاء يذكرون الخالق تبارك وتعالى عند ذكر بعض هذه العجائب . وأكثر القوم لا يهتمون بذلك . وعلمه سيكون فقهاء الاسلام مخالفين للأوروبيين في طريقة تدريس هذه العلوم ويصنعون في العلوم كما صنعنا بوجه ما في هذا التفسير فيحجب الناس صانع العالم ويفرحون بالعلم غراماً دائماً هذا ما يراه الفقيه المستقل في سورة هود

﴿ ماسيراه الفقهاء الاسلاميون في سورة يوسف بعد هود ﴾

فاذا قرأ ذلك الفقيه سورة يوسف سمع الله يقول - لقد كان في يوسف واخوه آيات للسائلين - وأخذ يسرد نظام آداب يوسف في بيت العزيز إذ عفا عن الشهوات وهذا هو تهذيب الشخص وآدابه في السجن اذ أحسن المصاحبة مع المسجونين من المصريين وأخذ يعظهم ويدعوهم للإيمان وهذا أشبه بتدبير المنزل ثم قبض على أزمة الأعمال العامة في الأمة المصرية والاقتصاد وتدبير الدولة . فكان هذا هو السياسة العامة وهذه هي نصف علم الفلسفة لأن الفلسفة ﴿ قسمان ﴾ قسم علمي . وقسم عملي . والقسم العلمي هي الرياضيات والطبعيات والالهيات . والقسم العملي تهذيب الشخص وتدبير المنزل وتدبير المدينة . فهذه الثلاثة هي القسم العملي وهناك يسمعه يناجي ربه شاكر له انعامه عليه بالملك والحكمة الخ وطالبا منه وفاته على الاسلام ولحقه بالصالحين . ومعنى هذا أن الفقيه يقتدى بيوسف في الحكمة العملية بأقسامها وبعد تمام النعمة يشكر الله على نعمه التي أفاضها عليه ويشهد له بابداع السموات والأرض ثم يطلب الثبات على الإيمان واللاحق بالصالحين

فاذا عرف هذا الفقيه في الاسلام أخذ يبحث في تلك الآيات في أول السورة والآيات في آخرها أي الآيات

التي قبل قصص يوسف والآيات التي بعد قصته بتمامها فيجد عجبا . يجد أن التي في أول السورة جاء فيها أن هذه القصة فيها آيات للسائلين وأن التي في آخرها جاء فيها - وكأين من آية في السموات والأرض يمرّون عليها وهم عنها معرضون - هنالك يأخذ في الفهم ويقول . يقول الله تعالى إن قصص يوسف إنما هو آيات للذين يسألون ولكنه في آيات أخرى يقول - إن في خلق السموات والأرض لآيات للمؤمنين - ويقول إن خلق السموات والأرض من آياته واختلاف الألسن من آياته واختلاف الألوان من آياته والشمس من آياته والقمر من آياته وهكذا كل مخلوق هو من آيات الله . ويقول تارة إنها للتفكرين . وتارة للمؤمنين . وتارة لمن يعقلون . وتارة يقول إنها آيات لقوم يعلمون أو يقول - للعالمين - بكسر اللام . وتارة يقول بعدها - إنما يخشى الله من عباده العلماء - ولكن في هذا القصص لم يذكر معه إلا السائلين عنه واذن يفهم الفقيه أن هذه القصة إذا كانت آيات للسائلين فهناك آيات لا تخص السائلين بل تعم العلماء والعقلاء والمؤمنين وهي التي في السموات والأرض والناس يمرّون عليها وهم عنها معرضون . إذن الآيات ﴿ قسمان ﴾ قسم مسموع وهذا لمن اعتادوا أن يأخذوا العلم بالسمع والتقليد والاعتبار . وهذا القسم من العلم المسموع يفرج به الجاهل ويعتبر به العالم . فهو للجاهل علم . ولذي العقل اعتبار كما قال تعالى - لقد كان في قصصهم عبرة لأولي الألباب - أما القسم الآخر وهي الآيات المعقولة فهي درجات بعضها فوق بعض للمؤمنين تارة وللعقلاء أخرى وللعلماء آونة . ثم ينظر في سورة يوسف فيجد أن هذه القصة ليست كل آيات الله بل هناك من الآيات مئات ومئات في مئات لا يحصى قد أعرض الناس عنها . بل من الآيات ما يختص بالعلماء الذين بدرسون العلوم كما سيأتي ذكره في سورة الحجر في قوله تعالى - وأنتنا فيها من كل شيء موزون - إذ نظام الأوراق وأنه موضوع بحساب رياضي هندسي له جداول متناسقة بدية تشمل أوراق الفصائل النباتية مرتبة كترتيب تلاميذ المدارس في الفصول كما ستراه مرسوما مشروحا موضحا . هنالك يأخذك أنت ويأخذ الفقيه الحب إذ يرى نظاما يحمله جميع أهل الأرض لإعلامات النبات . فهو لا يعرف نظام الأوراق وجدوله المنظمة والدوائر المشتعلة على عدد من الأوراق معلوم مرسوم بأشكال حلزونية لها أعداد خاصة متناسبة كل المناسبة مع أوراق وأشكال النباتات الأخرى . ثم يرى هو وترى أنت أن هذا كله معنى آية واحدة من كتاب الله تعالى ومن الأدلة البديعة على إبداع واحكام صانع هذه الدنيا

ثم بعد ذلك ينظر نظرة أخرى فيقول . اللهم ان هذا العلم اليوم غير معروف في بلاد الاسلام اللهم إلا لمن تعلموا علم النسا تعليمًا تاما . وهؤلاء لا يعرفون شيئاً من الدين ان وجدوا في الترق واختصت هذه المعرفة بالعلماء بهذه العلوم . اللهم ان قوله تعالى - ومن آياته خلق السموات والأرض واختلاف ألسنتكم وألوانكم إن في ذلك لآيات للعالمين - لم يظهر أكبر سرّه إلا في عصرنا فان اختلاف الألوان والألسنة لم تظهر خبايا سرّه إلا في هذه الأيام اذ استبان أن ألوان الحيوان لها آثار في حياتها كما تقدّم بعصه في هذا المقال وكما سيأتي في قوله - وما كسا عن الخلق غافلين - وفي غيرها . اذن سرّ القرآن يظهر في هذا العصر . من ذا الذي كان يظن أن للألوان أثرا في حياة الحيوان . ومن ذا الذي كان يعرف أن جبال الرهرة سائق وداع للحشرة أن تدخل الزهرة فتشرب عسلها . من ذا الذي كان يعرف أن الحشرة التي تماثل زرق الطير لونا وشكلا قد جعل ذلك فيها لحمايتها وحفظها وبقائها . حقا حقا إن هذا لا يفهمه إلا علماء قد اختصوا بهذا الفن . اذن هذا سرّ قوله تعالى - ان في ذلك لآيات للعالمين -

ولا جرم أن هذا من الآيات التي ليست للسائلين الذين لم يشترط فيهم أن يكونوا علماء بل هي آيات للعلماء بهذه العلوم . وهذه معجزة جديدة يسجلها العلم للاسلام . هذا ما يفهمه الفقهاء في المسامين بعدنا في سورة يوسف

﴿ نظر الفقيه الاسلامي في سورة الرعد بعد سورة يوسف ﴾

ثم ينظر نظرة في سورة الرعد فيجد أن الآيات الالهية التي لم يذكر منها في سورة يوسف الا التنبيه عليها والحث على الاقبال عليها قد كثرت في سورة الرعد كرفع السموات بغير عمد . ثم تمثيل عظمة الله وسلطانه بما يشاهد الناس في الدنيا من عروش الملوك وندير الجمهور ونظام المدينة فقال - ثم استوى على العرش - ثم أخذ يفصل تدبير المملكة وحسن نظامها فأبان أنه ليس هذا العرش كعروش ملوك الأرض الذين ينظمون الممالك الى آخر ما تقدم في السور السابقة في هذه المقالة بل هنا - سخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى - فأما ملوككم فأعلى ما تطلسه عروشهم وغاية ما يقصده وزرائهم أن يسخروا الأمم لشهواتهم ويقودوا الجنود لتسخيرهم فلان مناسبة بين الملوكين كما لاناسبة بين التسخيرين

ثم ذكر أنه مد الأرض وجعل فيها جبالاً وأنهاراً ونباتاً مكوّناً من ذكر وأنثى . وفي الأرض أما كن متجاوزة مختلفة التربة للنظام العام . ثم ذكر البرق والرعد والسحاب وأنه اذا كان الناس يخضع بعضهم لبعض بحسب القوة والضعف حتى أن الدليل ليخضع للقوى منكم . فها هو الله يسجد له من في السموات والأرض وطائفة من الناس كما في ملوككم . وهناك سترى ويرى الفقيه الاسلامي بعدنا قوله تعالى في تلك السورة - وكل شئ عنده بمقدار * عالم العيب والشهادة الكبير المتعال - ويطلع على المقادير الحسابية والهندسية في العوالم المختلفة ما بين علوية وسفلية لاسيما (القطع الثاجية) التي لحظها القوم في الجهات الشمالية اذ أنك سترى هناك أشكالها الهندسية المستدسة البديعة النظام الثلاثية المنتهجة التي عدوها بنحو الألف وقد رسموا منها جملة صالحة وهذا الذي رسموه ستطلع عليه وتجب من أن التسديس تام في كل شكل مع ان كل واحد من تلك الأشكال اختص بحكمة بحيث انك لا ترى شكلاً منها مع إحادها في التسديس يوافق الآخر في إبداعه ونقشه ورقسته وبهجته وحسن نظامه فبعضها ترى أضلاعه كأنها أغصان محلاة بالأوراق مقنة الصنع مع ان كل مسدس من تلك المسدسات فيه ٦ مثلثات متساويات الروايا كل زاوية ثلثا القائمة (١٢٠) درجة وهكذا سترى هناك عجائب القطع المتجاورات حتى أن امتزاج الرمل ببعض المواد كانت منه أنواع الزجاج المقعر والمحدد في وجه أوفى وجهين وتنتائج ذلك في منافع الانسان من تقريب الأشكال تارة وتكبيرها أخرى ومنافع ذلك في اصلاح خطأ الأنظار في عيني الانسان . وهكذا ترى رسوم تلك الزجاجات وعجائبها مما يشرح الصدر وبه يهتأ الحكماء

﴿ نظر الفقيه في سورة ابراهيم عليه الصلاة والسلام ﴾

ثم ينظر الفقيه الاسلامي في سورة ابراهيم فيجد أنه تعالى في أول السورة أفاد أنه أرسل نبينا ﷺ ليخرج الناس من الظلمات الى النور . ولم يخص الناس بالعرب بل الأمم كلها هم الناس . وقال في هذا الصدد ان الله أمر موسى أن يخرج قومه من الظلمات الى النور اذن موسى لقومه . وهذا هو الذي حصل الآن فان الذين يتبعون موسى في شريعته هم قومه وحدهم الآن وان كان التوحيد ليس خاصاً بهم فنحن اتبعناه واتبعنا رسولنا ﷺ في التوحيد . أما نبينا ﷺ فقد قال الله فيه - لتخرج الناس من الظلمات الى النور - فاذن نحن جئنا في الأرض بعد نبينا للناس كافة للأمننا وحدهم . لهذا انشروا المسلمون في الصدر الأول في الكرة الأرضية ولم ينتشر الدين اليهودي الا في بني اسرائيل مع انه قد نسخ بالبعث المحمدي . وسترى في تلك السورة عجائب التذكير . جاء موسى لخراج قومه من الظلمات الى النور بنص الآية وجاء نبينا ﷺ بعده كذلك لخراج الناس من الظلمات الى النور . ثم ان موسى ذكر قومه بأيام الله وهكذا سيدنا محمد ﷺ مأموراً أن يذكر قومه بأيام الله . وسترى ويرى الفقيه في سورة ابراهيم ما الذي به ذكر سيدنا محمد ﷺ من أيام الله المسلمين كما ذكر موسى قومه بأيام الله من أنهم كانوا أذلاء عند فرعون

وقومه ثم نجوا من ذلك وأنعم الله عليهم ثم ما الذى يجب على علماء الاسلام بعدنا من تذكير شعوبهم بأيام الله في كل أمة بحسب الوقائع التي حصلت لها وكيف تعتبر الأمم الاسلامية بتاريخها وسترى هناك النموذج الذى ذكرته للأمم الاسلامية من تاريخها العام من عصر النبوة الى الآن . وكيف كان جهل ملوك الاسلام وعلماء الاسلام في القرن السادس والسابع إذ هجم التتار والمغول على المسلمين وهم قد جهلوا علم الجغرافيا وعلم تعداد الأمم وأحوالها كما ظهر جهل أمتنا المصرية من أمرائها وعلمائها إذ دخل نابليون البلاد وهم كانوا يظنون أنهم أقوى من أوروبا كلها لجهلهم علم الجغرافيا وقد فرحوا بما عندهم من العلم وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون فهزم جمعنا في أقل من ساعة من الزمان . ذلك كله للجهل العام - فبدأ لهم من الله ما لم يكونوا يحسبون - هكذا سترى هناك كيف أراد الفرنسيون أن يحتاطوا للناس عند وقوع الطاعون الذى هومن ترينيتا ومن نظام ديننا وله في الأحاديث النبوية والآيات القرآنية شأن عظيم فأخذ الناس يفرون من القاهرة لاعتقادهم هم وعلمائهم أن هذا ليس من الدين مع أنه في الحديث المذكور في قصة سفر عمر رضى الله عنه في بعض غزواته وكذلك في قوله تعالى - ألم ترالى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف - ثم سترى ويرى الفقيه الاسلامى بعدنا في سورة ابراهيم المذكورة ذكر العلماء من أوروبا بعد ذهاب دولة الاسلام الذين عاموا الناس علوما وصناعات نفعتهم من ابتداء نهضتهم التي جاءت على أفاض دولتنا الاسلامية العالمية الى زماننا الحاضر . كل ذلك هناك لذكر الناس بأيام الله في زماننا كما ذكر نبينا ﷺ الأمم في زمانه وكما ذكر موسى قومه وكما يذكر فقهاء الاسلام بعدنا أممهم - ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون - والحمد لله رب العالمين

هذا ما قصدت ذكره هنا من آراء فقهاء الاسلام الذين سيكونون بعدنا وهم الذين سينير الله بهم أعم الاسلام وغير أعم الاسلام تحقيقا لقوله تعالى - وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين -

(تم بحمد الله وحسن توفيقه الجزء الخامس من كتاب (الجواهر) في تفسير القرآن الكريم)
ويليه الجزء السادس وأوله سورة يونس عليه السلام)

(الخطأ والصواب)

غلبنا التصحيح ففاتنا سقط وأشياء أخرى يدركها القارئ بلاتنبية • وهذا جدول مما عثرنا عليه من ذلك

صواب	خطأ	صفحة	سطر	صواب	خطأ	صفحة	سطر
أنكر	انكسر	١٠٢	١٢	ثلاث	ثلاثة	٩	١٣
غريغور يوس	غريغور يوس	١٠٢	٢١	واحياءها	واحيائها	١١	٢٧
الصبابات	البصابات	١٠٣	١٦	عمره	عمره	١١	٣٢
وغيرها	وغيرهم	١٠٤	٢٣	الا قليل	إلا قليلا	١٣	٣
أعود	أعوذ	١٠٥	٤	على قسمين	قسمين	١٥	١٨
حفيت	حفت	١٠٥	٣٣	• النصر	التصر	٢٦	١٨
يعيشوا	تعيشوا	١١١	١٤	والعالمى	والعالى	٣٢	١٤
للتعارف	للتعارف	١١٢	٢٩	رجلا	رجلان	٣٢	٢٨
يغور	يعور	١٢١	٣٣	بنقوش	ينقوش	٣٩	٢
الشهوات	الشهوات	١٢٢	٣١	زويت	ازويت	٤٤	١٠
(١)	(١)	١٢٣	٢٦	ثيب	ثيب	٤٦	٢٤
(١)	(١)	١٢٣	٣٠	واعد	أعد	٥٣	٢٠
على الدم	إذ هو	١٢٤	١٥	بامارات	بامارت	٥٨	١٣
إذا هو	إذ هو	١٢٥	١٤	فيرغبون	فيتربون	٥٩	٥
طلب فيها	طلب	١٣١	٢٦	الشروط	وجود الشروط	٦٠	٢١
والاستئثار	والاستئثار	١٣٢	١٧	أن شعور	شعور	٦٢	١
سرة	سرة	١٣٨	١٣	يعتبر	يعتبره	٦٤	١٤
وحدها	وجدها	١٤٠	٢١	وأظهر أمرا	وأظهر أنرا	٦٦	٤
وعبر	وعبر	١٤١	٢٣	اجتنبوا	اجتنبوا	٦٦	٩
فيرغبون	فيرغبوا	١٤١	٢٧	فازيت	وازيت	٦٨	٤
أثر اعراضه	أثره اعراضه	١٤٢	١٦	لم يتمها	لم ينلها	٧١	٧
اليك الى قوله	اليك	١٤٤	٤	يوم الفناء	يوم الفناء	٧٢	١٦
كل الجهاد	كالجهاد	١٤٥	١٣	في هذا المقام أن	في هذا المقام	٧٦	١٣
قطانها	فطونها	١٥٣	١٦	أقول			
قبل	قبيل	١٥٩	٢٤	دونكم خواص	دونكم وخواص	٧٧	٤
نفسه	نقه	١٦١	٩	الثانية على الأولى	الأولى على الثانية	٨٥	١١
تهذب	لتهذيب	١٦٦	١٤	ورد عليه	رد عليه	٨٦	٢٧
التي تعد	الذى يعد	١٦٧	٦	أليق	أليف	٨٧	١٤
		١٧٠	١٩	بالعز	يالعز	٩٣	١

﴿ فهرست الجزء الخامس من كتاب (الجواهر) في تفسير القرآن الكريم ﴾

- ٢ تفسير سورة الأنفال وهي تشتمل على خمسة أقسام . مقدمة السورة
- ٣ ذكر موجز في ملخص السور السابقة ولماذا رتب هكذا الى هذه السورة . ﴿ القسم الأول ﴾ - يسألونك عن الأنفال - الى - رزق كريم - . التفسير اللفظي
- ٤ بقية التفسير اللفظي
- ٥ اللطيفة الأولى في حال المسلمين اليوم يتقاطعون على صغار الأمور وقد جهلوا سبب نزول هذه الآية اذ أمر الله بتقسيم الغنائم بالعدل فزال شقاق أصحاب النبي ﷺ بسبب العمال فلماذا لا يفعل أمراء الاسلام ذلك
- ٦ (اللطيفة الثانية) المتوكل على الله يستفيد فائدين . (اللطيفة الثالثة) تبين من هذه الآية أن أعمال القلوب مقدمة على أعمال الجوارح . حكم ظهرت في هذه الآيات
- ٧ ههنا ﴿ أمران ﴾ أمر مقاصد السورة العامة . وأمر مناسبة آخر سورة الأعراف لأول سورة الأنفال . سورة الأعراف منذرة وسورة الأنفال والتوبة مبشرتان بالنصر والغنيمة
- ٨ حديث ﴿ ان مما أخاف عليكم ما يفتح عليكم من زهرة الدنيا الخ ﴾ وكيف جهل المتأخرون من المسلمين انذار سورة الأعراف وتحذيرهم من الطغيان في سورة يونس التي بعد سورتي النصر والغنائم المؤذنة بأن الطغيان بعد التمكن هو دليل الهلاك في الدنيا . دواء هذا الداء
- ٩ وذلك بعرض نماذج من جلال هذا العالم تعشق الأطفال في العلم عند قراءة آيات من القرآن . الكلام على الوجع عند ذكر الله وزيادة الايمان والتوكل على الله . وحديث الايمان بضع وسبعون شعبة
- ١٠ بيان خلاف الأئمة في قول المسلم أنا مؤمن حقاً . وتبيان أن النبوة قد أومات الى شرحه . وتبيان هذا المقام بإيضاح
- ١١ الايمان في ديننا قد ابتلع جميع العلوم لأنها داخلية في الشعب المذكورة والمؤمنون كلهم كأنهم انسان واحد ونقص علم أو صناعة تقص في إيمانهم . الصالح في بلاد الاسلام
- ١٢ الايمان أمر واحد كما أن الانسانية عبارة عن الجسم والروح . الكلام على صلح ذات البين الكذب في القرى وفي المدن ببلادنا . كيف استعاض الناس عن سعادة القلوب بذكر سعادة الباشا الخ فاستغنوا باللفظ عن المعنى
- ١٣ الأمم الاسلامية وجعية الأمم في أوروبا . الاصلاح العام وله شروط سعة . تحسر المؤلف على الأمم الاسلامية وأنهم لم يجعلوا التعليم عامًا اجباريًا
- ١٤ تفسير القرآن في الحقول والحشرات . وصف حشرة (بق الهبسكس الدقيق)
- ١٥ انتشار هذه الحشرة في نباتاتنا المصرية . عدواها تنتقل بالماء والهواء والحيوان . نساها كثير . يحاربها الانسان وهي تكثر اذن الله أكثر من الحشرات النافعة للنبات بالالقاح والفاثكة به قال تعالى - ونبأكم بالشر والخير فتنة - . ان الأنثى من هذه الحشرات قد تلد بدون ذكر كما تكون الذكورة والانوثة في نبات واحد معا . اذن الذكورة والانوثة في جميع الأحياء متحدتان إما فعلا واما بالشوق
- ١٦ كل ذلك يفسر معنى قوله تعالى - إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا -

- فهيها ﴿درجتان﴾ اصلاح ذات البين بين المسلمين وتعارفهم مع جميع الأمم
 مافوق المادة • تذييل لهذا المقام • ان لذتى بفهم ما يضرنا وما ينعفنا دليل على أن هناك عوالم
 أرقى منا تستلذ بذلك ولا تحب إلا النظام العام
- ١٩ الله مافرق الناس إلا ليجمعهم • نذكرة آية - يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى الخ -
 سيأتى معناها وهو الملخص الذى كتبه الاستاذ (سنتلانه) التليانى لكتابي ﴿أبن الانسان﴾ وذلك
 ستقرؤه في سورة الحجرات لأن الكتاب مبنى على تعداد الذكور والاناث في الأرض كما في الآية وهكذا
 جميع أحوال الناس ومنافع الأرض فهي مختلفة وبهذا الاختلاف يتم النظام
- ٢٠ كيف قصر المسلمون في قوله تعالى - وأصلحوا ذات بينكم -
 ٢١ فريدة مشرقة في سورة الأنفال والتوبة ثم القتال والفتح والحجرات
 ﴿القسم الثاني﴾ في قوله تعالى - كما أخرجك ربك - الى قوله - وأن الله مع المؤمنين -
 ٢٢ مقدمة في سبب غزوة بدر • والكلام على العبر والنفي
- ٢٥ التفسير اللفظي لهذه الآيات
 ٢٧ خمس لطائف • اللطيفة الأولى فيها استبان اقتحام الأخطار في قوله - واذا يعدكم الله احدى الطائفتين
 والثانية أن هذا العالم المادى خاضع لنا موسى العقول
- ٢٨ اللطيفة الثالثة دقة الملاحظة والبحث الصادق في أمور هذه الحياة في قوله - إذ يغشاكم الناس أمة منه
 اللطيفة الرابعة الثبات وقوة العزيمة • اللطيفة الخامسة عدم الإعجاب بالنفس وبرك الكبرياء
 ﴿القسم الثالث﴾ - يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله - الى - والله ذو الفضل العظيم -
- ٢٩ تفسير بعض الألفاظ • بيان ما يحى القلوب وهو أربعة أمور • وفي قوله تعالى - واعلموا أن الله
 يحول بين المرء وقلبه - أربعة أمور أيضا
- ٣٠ تفسير بقية الألفاظ في هذه الآيات • ست لطائف • اللطيفة الأولى في قوله تعالى - إن شرّ السواب
 عند الله الصمّ البكم -
- ٣١ مشاهة الانسان في حال نقصه لأنواع الحيوان • اللطيفة الثانية - ولو علم الله فيهم خيرا لأسمعهم -
 اللطيفة الثالثة • كيف يحيل الله بين المرء وقلبه وذلك بالنوم والجنون والانعماء والسكر وأحوال
 المرض • تأثير الخطباء والشعراء والوسط والبيئة • كلام العلامة (جوستاف ليسون)
- ٣٢ أدوار التنويم المغناطيسى وعجائبه وأن هناك ثلاث درجات يدكر في كل منها ما لا يتذكره في الأخرى
 فها هو ذا الله قد حال بين المرء وقلبه
- ٣٣ لمحات الأنوار وبواهر الأسرار في قوله تعالى - واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه - والخيولة
 تنحصر في ﴿ثلاثة أقسام﴾ الاصول الصناعية • الاصول الحلقية • والاصول العلمية • فالأولى
 كالسخر والكهرباء والمنطاد والطيارة قبل العلم بها ولجهل المسلمين بأكثر الصناعات السوم لأن الله
 حال بينهم وبين قلوبهم إلا قليلا منهم
- ٣٤ ﴿القسم الثاني﴾ الاصول الحلقية وذلك كاعتقاد الحجر وغيره
 ﴿القسم الثالث﴾ الاصول العلمية • وفيه فصلان
- ٣٥ (الفصل الأول) في العلوم العامة • (الفصل الثاني) في معرفة الله عز وجل
- ٣٦ الله جعل الشمس مثلا لنفسه فهي كبيرة مضئة بعدة قربية مقابلة لكل امرئ في الأرض لاحصر

لضوئها . هكذا الله عظيم كثير الانعام الخ . ايضاح بعض صفات هذا المثل وآية - الله نور السموات والأرض - وحديث ﴿ انكم سترون ربكم عيانا الخ ﴾ . تشبه النبي ﷺ رؤية الله لكل امرئ مخليا به بما يرى الانسان القمر مخليا به

٣٧ شفاء الصدور ومشرق النور من شمس بازغات ومعان باهرات في هذه الآيات - يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول الخ -

٣٨ وصف السماء وكواكبها ونور القمر وجمال الصباح وشروق الشمس ووصف قوس قزح وأيات جميلة في وصفها والكلام على الكتب السماوية والمعارف النفسية والكتب الحكيمة

٣٩ الجسم الانساني . النظر في النفس . غفلة الناس عن القلب ذلك الذي جمع وصف السماء وكواكبها وأنوار أبقارها وشمسها وصباحها ومساءها . وكيف كانت الأعداد لها وجود في ذهني فالقلب يجمع بين الموجود في الخارج والذي لا وجود له فيه فهو أوسع والناس عنه غافلون إلا قليلا

٤٠ الغذاء في تحوُّله الى سمع وبصر دليل على أن أصل المادّة فكر لأن التمرة من جنس البذر . النفس تتصوّر الواجب والجائز والمستحيل فهي من عالم أوسع من عالمنا

٤١ النفس في حال النوم تعطيك صورة من الدنيا والآخرة . استيقاظ النفس ونومها يمثلان الحياة والموت يا قوّة في عقد المقال . ليس المدار على كثرة العلوم وإنما المدار على حسن التصرف والتعقل

٤٢ نفسى ونفسك فيهما قدرة مدهشة وقد حيل بيننا وبينها . غرائب زهاد الهند . وبيان وإن الدار الآخرة لهي الحيوان . التنويم المغناطيسى وغيره كالهندى الذى دفن ستة أشهر ثم خرج حيا الخ

٤٣ ضوء الياقوّة وازدياد عجائبها كمسألة الوسيط الأمريكى (جيمس) وكعلام صيرفى يجادل أعظم الفلاسفة في حال استيلاء الروح عليه ولكنه في حاله الاعتيادية لا يدري شيأ من العلوم . آراء علماء الاسلام

في النفس الانسانية وصفاتها واطلاعها على العجائب

٤٤ ما قاله الامام الغزالى من أن النفس الانسانية متى ذكرت الله في خلوة وعابت عن الوجود خاطبتها الملائكة فالانكشاف في النوم وفي الموت وفي صفاء النفس . الجوع والصمت والسهرة والعزلة هي

الأركان الأربعة للفتوح . طريقة الجوع بحيث يأكل قليلا وذكر مضارّها

٤٥ اتجاه الأسم لفتح الحسّ الباطنى دائما يورثها الانحطاط

٤٦ اللطيفة الرابعة والخامسة والسادسة والسابعة في قوله تعالى - واتقوا فتنة الخ - وفي قوله - واذكروا إذ أنتم قليل مستضعفون - وفي قوله - يا أيها الذين آمنوا لا تحزنوا الله ورسوله - وفي قوله - واعلموا

أنما أموالكم الخ . ﴿ القسم الرابع ﴾ - واذ بذكر ربك الذين كفروا - الى قوله - ونعم المصير -

التفسير اللفظى

٤٨ بقية التفسير اللفظى . لطيفة في قوله تعالى - فاعلموا أن الله مولاكم نعم الولى ربم النصر - وفي بقية الآيات

٥٠ ﴿ القسم الخامس ﴾ - واعلموا أنما غنمتم - الى آخر السورة

٥٣ التفسير اللفظى لهذه الآيات

٥٤ بيان التحليل العقلى في قصة بدر وكيف فصل الله فيها ١٤ مسألة فلم يذر فعاسا لعشاهم ولا نصرا ولا خطرا إلا استخرج منها حكما لمنفعتهم

٥٥ الكلام على تكثير القليل وتقليل الكثير لاصلاح هذه الدنيا

- ٥٦ بقية التفسير اللفظي . كلف صحاح ان قوله تعالى - إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين - ليس بمنسوخ كما حصل في حرب مرا كش حديثا إذ غلب الواحد عشرة كما هو معلوم . وهذا من عجائب القرآن في هذا العصر
- ٦١ لطيفتان (الأولى) قوله تعالى - إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم - وبيان آثار الوهم في الانسان . وبيان ما نقل من مجلة في (برازيل) أن امرأة خرج ولدها ضفدعة
- ٦٣ كيف يثمرن الهندى على الزهد في الحياة . وكيف يكون شؤم التفكير المحزن سببا في الحزن . وكيف جرب أحد الأطباء قوة الاستهواء في تميل مجرم بالوهم الخ . وكذلك بائع اللبن في انكثرا الذى أوهمه المسترون أنه مريض ففرض
- ٦٤ طريقة (اميل كويه) الفرنسى في قوة الاستهواء وانها تشفى كثيرا من الأمراض وقال انه يجب على الأطباء المداواة بالاستهواء
- ٦٥ اذا ردّد الانسان كلمات كل يوم تدل على أنه قد شفى من مرضه فذلك نافع عند (كويه) الطبيب اللطيفة الثانية - وأعدّوا لهم ما استطعتم من قوة الخ -
- ٦٦ الحرب من مقومات الأمم ومنشطاتها في الحياة والكسل والخلول ممتان . المفرقات في الحروب من القطن والموادّ اللتهية . كيف يصنع الديناميت . الجلاتين المفرقع وغيره . القطن والكبريت والتريك قد حوّلت الى مادّة محرقة . الله أمرنا بهذه الصناعات استعدادا للحرب
- ٦٨ نظرات الفلاح الى شجرة القطن . ونظرات علماء الحرب تناسق آى القرآن وتلاحقها في مسألة عدّة الحرب والقتال
- ٦٩ التعجب من أن القطن الذى نلبسه كمنت فيه قوة مهاكمة . وبيان أن هذه الخواص من عجائب خلق السموات والأرض
- ٧٠ الابتهاج بالعلم والحكمة والتعجب من القطن وغيره فكيف كمنت فيها تلك المهلكات
- ٧١ زهرة ناضرة بهجة في قوله تعالى - وأعدّوا لهم ما استطعتم من قوة - . كيف أدرك أبو مسلم الحراساني غايته في الحرب بسبب الكتمان . وكيف كان الجيش الفرنسى قد كاد ينحل ولولا تكتم الرؤساء لحسروا الحرب وهذا السرّ ظهر اليوم . أسامرك أيها الدكى في تكثّر القليل وتقليل الكثير فتقليل الكثير كما فعل اليابانيون في الحرب مع الروس إذ أخفوا سفنهم بالتلوين وكصغر الشمس في أعيننا والعكس كالطفل عند أبويه
- ٧٣ تفسير بقية السورة من قوله تعالى - ما كان لنى أن يكون له أسرى الخ -
- ٧٤ حديث ﴿ ان أخوف ما أخاف عليكم ما يفتح عليكم الخ ﴾ وبقية التفسير لهذه الآيات
- ٧٦ لطيفة ذكرفها أن الأئمة لو كانوا أحياء ورأوا جهل المسلمين لعلموهم ولأمرهم بما نكتبه لهم الآن . والكلام على ذم المتقاعدين عن هذه العلوم
- ٧٧ الميراث ميراثان . ميراث الحى . وميراث الميت وشرح هذا المقام
- ٧٨ ﴿سورة التوبة﴾ وبيان أنها أربعة أقسام . (القسم الأول) من أوّل السورة الى قوله - إلا قليل -
- ٨١ الكلام على سبب هذا النداء يوم الحج الأكبر
- ٨٢ تفسير هذه الآيات تفسيرا لفظيا
- ٨٦ لطائف في هذا القسم . الأولى والثانية والثالثة والرابعة والخامسة

- اللطيفة الأولى في قوله تعالى - ونفصل الآيات لقوم يعلمون - . وبيان أن الصديق رضى الله عنه
أبى أن يترك الزكاة التي قرنت في القرآن بالصلاة . وقد فصل الله الآيات لقوم يعلمون فهو بهذا من
الذين يعلمون . أما المسلمون اليوم فكيف صرح القرآن بالعلوم وهم نائمون
اللطيفة الثانية في قوله تعالى - أم حسبتم أن تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم - الآية ٨٨
اللطيفة الثالثة قوله تعالى - ألا تتقون قوما نكثوا أيمانهم -
اللطيفة الرابعة - أ جعلتم سقاية الحاج الخ -
اللطيفة الخامسة - قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم - ٨٩
تفسير بقية الآيات من قوله تعالى - ويوم حنين - الى قوله - عن يد وهم صاغرون -
مقدار الجزية . مناكحة المجوس والصابئين وذبايحهم . وقالت اليهود عزيز ابن الله الخ وحكاية
بولس الرسول وحيلته
٩٢ حقيقة مسألة بولس وانه رجل فريسي الخ . نتائج الخلاف في النصرانية . تنازع النصارى في أمر
المسيح . وذلك في أوائل الجيل الرابع وقد انقسموا ﴿ حزبيين ﴾ مقرّ بالوهية المسيح ومنكرها
وظهور (اريوس) واسكندر أسقف الاسكندرية . الشتم بين آباء النصرانية . أقام قسطنطين
مجما في انطاكية
٩٣ تفسير قوله تعالى - ذلك قوطم بأفواههم الخ -
٩٤ تفسير - يا أيها الذين آمنوا إن كثيرا من الأحبار والرهبان الخ -
٩٥ تفسير - إن عدّة الشهور عند الله - الى قوله - إلا قليل -
٩٦ اللطيفة الأولى في تحقيق الكلام في الأشهر الحرم
٩٨ بيان أن من يقول بنسخ تحريم القتال في هذه الأشهر ومن لا يقول به متفقان مالا
اللطيفة الثانية الشهور العربية والأفريقية والقبطية وعلّة تسميتها بأسمائها كأن يقال المحرم لتحريم
القتال فيه . ويناير مأخوذ من يانوس معبود خرافي كانوا يمثلونه بوجهين الخ . ونوت هوثوت
إله الحكمة والقلم عند القبط
٩٩ اللطيفة الثالثة - يوم يحمى عليها في نار جهنم الخ - . وبيان أن الاطلاع على علم الأرواح معجزة
للقرآن في مثل هذه الآية . جوهره باهرة في هذه الآيات وهي - قل إن كان آباؤكم - الى - عما
يشركون - مظهران وهما (١) آثارها في الأمم الاسلامية القديمة واهمال المتأخرين (٢) وآثارها
في أم الاسلام
١٠٠ آثار هذه الآيات في صدر الاسلام . ذكر حكايات عن أبي بكر وعمر وزهدهما . ثم ذكر غرور
المتأخرين من الأمة الاسلامية
١٠١ المقام الباني آثار هذه الآيات في الانقلاب الاوروبى . الكاثوليكية وكيف كان البابا رئيسهم يذل
الملوك في أوروبا إذ ابتدأ حكمهم من سنة ١٠٨ هجرية . كلام المؤرخ (كرنيس اغر ببا) في
بيع العفران بالقدود . وكيف تاجروا بالضائر الخ
١٠٢ مخازى البابوات ورؤساء النصارى أيام (شرلمان) الكبير والاحراق والقتل والحرق والقتل صبرا .
وقد أحرق لويس الحادى عتسر ١٨٣ شخصاً مع راعيهم وهكذا غيره ألوفاً وألوفاً
١٠٣ ذكر المحكوم عليهم بمحكمة التفتيش باسانيا وانهم ٥١٠٠ في مدة ١٨ سنة والذين أحرفوا ما بين

- ثمانية وعشرة آلاف الخ • وقتل من المسلمين مائة ألف بابهاز رئيس أساقفة بأسبانيا • وقتل في انكلترا وايكوسيا لأجل الدين في مائتي سنة ألف نفس الخ
- ١٠٤ مذكرات سيدة أوروبية أسلمت تحت عنوان ﴿رجال الدين﴾ قد ذكرت ظلم رجال الدين في أوروبا وأن (فولتير وروسو) وأمثالهما لم ينشروا مبادئهم إلا بعد أن قرؤها في كتب المسلمين فأعتقت أوروبا من ذل رجال الدين بفضل الاسلام • تنبؤها بأنه سيأتي وقت قريب تسلم فيه أوروبا وأمريكا تذكر أن عمر كان عادلا والله يقول - وشاورهم في الأمر الخ -
- ١٠٥ القانون المدني • صورة محوورة من الشريعة الاسلامية • تحسرها على الشرق وعلى الاسلام • دّمها لعلماء المسلمين في مصر والحجاز وفي بني غازي الخ
- ١٠٦ (المظهر الثاني) ماجاء عن علماء الأرواح حديثا بأوروبا • معجزات القرآن في هذا الزمان وظهور الكشف الحديث مصداقا للقرآن • (الجوهرة الأولى) • مجمل هذه الآيات
- ١٠٧ (الجوهرة الثانية) في تحليل النفس الانسانية وكيف قبلت جميع الموجودات وشاركت كل شيء وتوقفت على كل موجود وتوّد لتبتلع العالم كله وشرح هذه الأربعة شرحا مستفيضا
- ١٠٩ (الجوهرة الثالثة) معجزات القرآن التي ظهرت مطابقة لما تقدم عند بعض علماء النصارى الذين حدثوا الأرواح • وذكر (عمانوئيل سودنبرج) وتاريخ حياته ومنزله في المملكة
- ١١٠ ماذا يحدثنا عمانوئيل • يقول ان الافريقيين من بين جميع الأمم هم المحبوبون أكثر من الجميع في الجنة • ولاجرم أن الافريقيين مسلمون ودمّ المسيحيين وقال إن نصيبهم في الآخرة مزعج محزن ويقول إن الأرواح أخبرته بأن الله واحد وأن اعتقاد الثلاثة محير في الآخرة وأن الأطفال يدخلون الجنة ولاعبرة بمسألة ماء المعمودية عند النصارى وهكذا
- ١١١ كلامه في جهنم وأن أبوابها تحت صخور وفيها خرابات ومنازل بعد شوب نيران • وقال انه رأى الأرواح الشريرة تدخلها • وقال إن الله يرى كالشمس وكل ذلك موافق تمام الموافقة للقرآن
- ١١٢ اعتراض على المؤلف بأن هذا لادليل عليه جوابه بانه ذكره لثلاثة أمور • أولا هذه الآراء توافق كتاب الأرواح • نانيا توافق آراء خواص علماء الاسلام • ثالثا اني نظرت في هذه الدنيا بعقلي الخ
- ١١٣ تبيان نظام هذا الوجود • وكيف كان كله متحدا واذن لا يتم نظام الانسانية إلا اذا أصبحت كلها نظاما واحدا مشا كلا لنظام هذا الوجود والافهى انسانية حقيرة دنيئة كما هي الآن
- ١١٤ بيان سقراط أن الذين يحكمون الجمهورية يكونون أعف الناس وأعلمهم • وبيان أن أهل كل دين في الأرض طغوا وبعوا كالمسيحيين وكالمسلمين وغيرهم وذكر آيات من القرآن والانجيل ودين الصين القديم للنبي (يوالكبير) ثم الفيلسوف (ليوتسو) ثم (كونفسيوس) وبيان أن الناس هم الذين يجعلون الدين الطاهر جاريا على حسب أخلاقهم فينزل صافيا من السماء وهم يجعلونه كدرا
- ١١٥ ﴿القسم الثاني﴾ - لا تنفروا يعذبكم - الى قوله - ان كنتم تعلمون - التفسير اللفظي - لا تنفروا يعذبكم الخ -
- ١١٦ ﴿القسم الثالث﴾ - لو كان عرضا قريبا - الى قوله - والله عليم حكيم - التفسير اللفظي لهذه الآيات
- ١٢١ - لوخرجوا فيكم مازادوكم الا خبالا الخ -
- ١٢٢ - ومنهم من يلمزك في الصدقات الخ -

- ١٢٣ - قل استهزئوا إن الله مخرج الخ -
 ١٢٤ - والمؤمنون والمؤمنات بعضهم الخ -
 ١٢٥ - فلما آتاهم من فضله بخالوا به الخ -
 ١٢٦ - قل نار جهنم أشد حرا الخ -
 ١٢٧ - إنما السبيل على الذين يستأذنونك الخ -
 ١٢٨ - وآخرون مرجون لأمر الله الخ -
 ١٢٩ ذكر ١٤ لطيفة وبيان اللطيفة الأولى - الانفروا يعذبكم الله عذابا أليما ويستبدل قوما غيركم -
 وبيان أن الأمم الاسلامية اذا تركت الأعمال العامة استبدل الله بها غيرها
 ١٣٠ اللطيفة الثانية - لا تنصروه فقد نصره الله إذ أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين الخ - وفيه بيان
 لهجرة النبي ﷺ من مكة الى المدينة . اللطيفة الثالثة - انفروا خفافا وثقالا -
 ١٣١ - فلا تحبكم أموالهم ولا أولادهم - وهي اللطيفة الرابعة . ايضاح هذا المقام ببيان أن الفكر هو
 الذي له أثر في عذابنا ونعيمنا فمن كان في جنة أو نار وهو لا يحس بهما فلا عذاب ولا نعيم عنده
 ١٣٢ ظاهر هذه السورة العذاب وباطنها النعمة . السعادة لا تشرى بمال . وبيان الايطالى المنتحر تخلصا
 من الغنى والثروة مع أنه لا عمل له
 ١٣٣ جمال هذه الآيات وبيان أن الحشرات تلد الآلاف وهي لا تعذب بالترية والانسان يلد الآحاد وهو
 معذب بها وهذا سر قوله تعالى - ففروا الى الله - بعد قوله - ومن كل شيء خلقنا زوجين لعلكم
 تذكرون - الآية .
 ١٣٤ ألسنة الحاق أقلام الحق وبيان أن الناس يتبرمون من الحياة وهذا تعبير عما سطر بقلم الحكمة في
 الظاهر أمام الناس وإن كانوا لا يشعرون . شعر ترنس الانجليزى مترجما شعرا بالعربية في أن الفقراء
 يحسون بالسعادة أكثر من الأغنياء
 ١٣٥ موازنة بين شعر أبى العلاء وبين شعر سارل وكذا شكسبير الانجليزى مما نظمته سابقا في كتاب
 {جوهرة الشعر والتعريب}
 ١٣٦ شعر شكسبير مما رجته الى الشعر العربى بما يفيد - كل من عليها فان - شعر المؤلف فى كتاب ضاع
 منه قبل أن يرجع اليه
 ١٣٧ كيف ينطق الطير للناس بلسان الحكمة يقول اتخذوا لكم مكانا فى العلا كما اتخذت . وبيان نطق
 الطير لسامعان فى قوله - يا أيها الناس سامعنا منطلق الطير - . غفلة الناس عن الجبال وعن الفهم
 وعن السمع العامة فالجوع والتعب والمرض وغيره كل هذا نطق أفصح من نطق اللسان
 ١٣٨ فهم بعض سر هذه الآية فى هذا الزمان وأن الحرب الكبرى إنما جاءت من أجل المال . والكلام
 على الاشتراكية . اللطيفة الخامسة - إنما الصدقات للفقراء والمساكين الخ - وايضاح المقام
 ١٣٩ اللطيفة السادسة - ولئن سألتهم ليقولن إنما كنا نخوض ونلعب - وأن الاستهزاء بالدين يورث
 افتراق العقائد فتفرق الأفراد فتضيع الأمة . جوهرة فى قوله تعالى - قل أبا الله وآيا - رله كتم
 تستهزئون - . الاستهزاء بالمدينين
 ١٤٠ استهزاء علماء الفقه بجميع العلوم واستهزاء بعض الناس بهم . حكاية أمير هندى وسرى من سرارة
 الهند والعالم الصينى

- ١٤١ نتيجة الاستهزاء في زمن النبي ﷺ وفي زماننا . قاعدة كلما زاد المستهزاء به كلما زاد المستهزئ وبالا . الآيات المستهزأ بها واضحة في سورة يس
- ١٤٢ قاعدة أكثر الناس تعرضا للاستهزاء أكابرهم . آثار الاستهزاء في بلاد الاسلام
- ١٤٣ ايضاح أتم للاستهزاء بآيات الله . مواكب الله ومواكب الملوك والدول في عصرنا
- ١٤٣ اعراض أهل الهد وأهل ايرلنده وأهل مصر عن عطاء الانجليز وجنودهم احتجاجا على احتلالهم لبلادهم . فالاعراض عن مواكب الدول له نظير وهو الاعراض عن مواكب الشمس والقمر والنجوم . لذلك أرسل مواكب أقرب وهي الطيارات والمدافع . ذكر ستة أنواع من مواكب الله تعالى التي عرضها وأعرضا عنها كما تعرض الأمم المحكومة عن عظمة حكامها
- ١٤٤ أعرض المحكومون عن بطش الحكام فأوجب ذلك أتره . هكذا اعراضنا عن مواكب الله في الأرض وفي السماء
- ١٤٥ اللطيفة السابعة - كالدين من قبلكم كانوا أشد منكم قوة - الى قوله - ولكن كانوا أنفسهم يظلمون - اللطيفة الثامنة - ورضوان من الله أكبر ذلك هو الفوز العظيم -
- ١٤٦ اللطيفة التاسعة - وهما بما لم يتا^١ -
- اللطيفة العاشرة - قل نار جهنم أشد حرا لو كانوا يفقهون -
- اللطيفة الحادية عشرة الى الثالثة عشرة
- ١٤٧ اللطيفة الرابعة عشرة في أصناف المنافقين وهم عشرة
- ١٤٨ ﴿ القسم الرابع ﴾ - إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم - الى آخر السورة
- ١٤٩ التفسير اللفظي لهذه الآيات
- ١٥٠ - فاستبشروا ببيعكم الخ -
- ١٥١ - الذين اتعوه في ساعة العسرة الخ -
- ١٥٢ - ما كان لأهل المدينة الخ -
- ١٥٣ - يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلوونكم من الكفار الخ -
- ١٥٤ - فأما الذين آمنوا فزادتهم إيمانا وهم يستبشرون الخ -
- ١٥٥ ذكر مقالة أدرجت في الجرائد تناسب هذا المقام
- ١٥٧ الاسلام والاستعمار وسب تأخر المسلمين (المقالة الأولى) وفيها الأوامر الى صدور في بلاد هولانده وتلك المقالة كتبت قبل العاء ذلك الأمر ومعاملة المسلمين بالحيثي
- ١٥٨ بان أن المسلمين لا يتسنى لهم أن يعيشوا مع أعم أعلم منهم فلا بد أن يساووههم (المقالة الثانية) خطاب الى أمراء الاسلام المستقلين ومن هم تحت سيادة الأجانب والى جميع زعماء الاسلام وعظه أنه
- ١٥٩ المصلحون في الاسلام اليوم (المقالة الثالثة)
- ١٦٠ (المقالة الرابعة) تهافت الآراء في بلاد الشرق و لاسيا في بعض البلاد الاسلامية
- ١٦١ حديثي مع قاض شهير في ذلك في أن المؤلف كان يقرأ الرسالة القشيرية مع عالم فرنجي أمره أستاذ الألمانى بذلك . وقد حضر لزيارة العالم الفرنجي فاض مشهور في مسر بالتأليف وملخص الحديث أن القاضي يحقر الديانات وان لم ينطق بذلك والمؤلف يوجب مزج العلوم بالدين والقاضي يأبى ذلك

ثم إنه خضع لحجج المؤلف

١٦٢ اعتراف القاضي الأهلى المذكور بأنه مقتنع ولم يقنعه أكبر عالم في مصر قبل ذلك • حديث الامام الغزالي إذ يذم علماء الدين في زمانه ويصفهم بأنهم شر من الشياطين لصدّهم الناس عن هذه العلوم المعروفة الآن في أوروبا وأمريكا • وذلك في مقالة عنوانها ﴿الاسلام والاستعمار﴾

١٦٣ مخاطبة المؤلف للامام الغزالي يقول له المسلمون اليوم هم لايزالون كما تركتهم لا يحبون إلا علم القضاء والمحاماة والراغبون في العلوم الأخرى قليل • الواجب على المجالس الشورية (المقالة السادسة) هل في الاسلام نابغون

١٦٤ ذكر ماجاء في الجرائد سنة طبع هذه السورة أن ملك الأفغان كان قد أقفل مدارس البنات فاستفتى علماء مصر والهند فأفتوا بأن الأتني كالذكر ففتح المدارس لهن ثانيا

١٦٥ بيان أن تقسيم الأعمال مأخوذ من الآية بطريق الاستنتاج بل بطريق النص • وفي هذا ذكر المعنى اللغوي للتفقه وهو غير الاصطلاحى المعروف • وبيان ما بدّل من ألفاظ العلوم وهي خمس الفقه والعلم والتوحيد والتذكير والحكمة

١٦٦ أفعال السلف في هذه الألفاظ وأن الفقه كان يطلق على تعدد نعم الله وعلى ما به الخوف منه الخ

١٦٨ من هم الأولى أن يسموا علماء في الاسلام

١٦٩ منافع المرجان النبات في البحر الأبيض المتوسط أمام تونس والجزائر ونحوهما في قاع البحر من ٣٠ قامة الى ١٣٠ ويغوص الايطاليون عليه والفرنسيون والاسبانيون وبيان النقود التي كسبوها في بعض السنين والمسلمون نائمون • وذكر أن المطعومات والملبوسات والجواهر من حشرة برية ودودة وحيوان بحرى الخ

١٧١ نقل الكلام في فروض الكفايات من كتاب ﴿جمع الجوامع﴾ وشرحه • أيهما أفضل الملك أم العالم نقل كلام المؤرخ الشهير (سيدى) الفرنسى الذى اجتهد في اظهار علوم العرب وانهم هم الذين أناروا أوروبا

١٧٢ ذكر انهم ملكوا من نهر (التاج) الى نهر (الكنج) وانهم بعد العز والملك والعلم لم يجرىهم كرة أخرى • حقيقة النبي ﷺ الباطنية عند الفرنجة وصف المدينة العربية

١٧٣ ذكر من اشهر من علماء العرب وبيان أنهم أعلم من الترك ومن الصين بعد البحث الطويل وانتقال علمهم الى الهندستان بواسطة البيروتي والى المغول بواسطة الطوسى والى العثمانيين أيضا ثم أهل أوروبا بعد ذلك • وذكر أن العرب هم الذين أيقظوا أوروبا من الجهل وهكذا نشر علم العرب بين أهل الصين (كوشوكينغ) • الكلام على العلوم الطبيعية عند العرب

١٧٤ مبحث علم الكيمياء عليهم • مبحث علم النباتات عندهم أيضا • وكذا المادة الطبية والاقتصاد الزراعى في علم الطب • والمدرسة اليونانية العربية والمختر الرازى وابن سينا

١٧٦ مبحث في عدم افتصار العرب على شرحهم فاسفة أرسطاطاليس وتكذيب العلامة (سديو) المذكور علماء الفرنجة القائلين أن العرب ليس لهم إلا النقل عن اليونان

١٨٥ بيان أن الله ليس عن خلقه غافلا • ولذلك حفظ في كتب المتقدمين معنى التفقه لنعرفه في هذا الزمان كما أنه جعل بعض الاحترامات على هيئة حصاة ليكون هذا الشكل وقاية لها يصد عنها الطيور التي تصطادها

١٨٦ إذلال المسلمين سابقا للعلماء كابن رشد بصقوا في وجهه ونفوه فلذلك هرب العلم الى أوروبا من بلاد

الاسلام وصار الناس يقرؤون التصوف وحده ولكن في عصرنا لن نقدر أحد أن يقاوم الفكرين لأن الأمم كلها استيقظت والمسلمون أذهبهم الدهر ووعظهم ملخص التفقه في الدين قد جاء في أول سورة يونس

١٨٧ ﴿الوجه الثالث﴾ ختم الله التوبة بأنه جاء للناس رسول من جنسهم الخ وأول سورة يونس فيها مثل هذا تكملة الكلام في مناسبة آخر سورة التوبة بأول سورة يونس . الفقهاء في الماضي والحال والاستقبال الفقهاء في عصر الصحابة . الفقهاء بعد الصدر الأول

١٨٨ الفقهاء في زماننا . آثار ما تقدم في الاسلام

١٨٩ بقية نظرات الفقيه في سورة يونس . نظر الفقيه في مستقبل الرمان في سور أخرى من القرآن

كسورة هود . وكيف يفهم استواء الله على العرش . وما الفرق بين عرس ملك الملوك وعروش أولئك الملوك . ويفهم معنى كون الله أخذًا بخاصية كل دابة ومناسبتها لتوكل هود وما مثال هذا في الكشف الحديث . وذكر الفراس ذى الأجنحة التي تشبه أورافا حافة أولي تشبه غصنا ضخما على شجرة عتيقة أو الدود الملقون الظاهر الباهر لأن طعمه كريه فكان ذلك وفاة له . فهذه أخذ الله بناصيتها فهكذا يأخذ بناصية الانسان لاسما الأنبياء

١٩٠ بيان أن من درس علوم الحيوان وأتقنها فهم هذه الآية حق فهمها . وبيان أن الفقيه في مستقبل الاسلام ينظر فما في موسوعات الفرنجة من الحكم العجيبة ويجب كيف كان أكثرهم لا يتعجب إلا من نفس الصنعة ثم لا يتعجب من الصانع . وذكر ما سيراه الفقهاء الاسلاميون في سورة يوسف بعد سورة هود عليهما السلام

١٩١ ذكر ما يراه الفقيه في سورة يوسف ولم قال - آيات للسائلين - . وبيان أن القصص المسموع غير الآيات المشاهدة أو المعقولة ولكل أناس مذاهب في العلم فهم الذين يستمعون ومنهم الذين يسمعون فلا أولين قصة يوسف وغيرها ولا آخرين آيات السموات والأرض التي هم عنها معرضون بيان أن بعض الآيات الكونية كعرائب الترتيب في نظام الأوراق على النبات احصى به علماء هذا الفن . وأن نجاة الحيوان بسبب لونه كما تقدم لم يظهر إلا في زماننا طهورا وانحما وهذا يفهم من قوله تعالى - إن في ذلك لآيات للعالمين - بكسر اللام ولم يقل للسائلين الخ

١٩٢ نظرة الفقيه الاسلامي في سورة الرعد بعد سورة يوسف

ذكر القطع الثلجية الى سندر في قوله تعالى - وكل شئ عنده بمقدار - وسرسم هناك وبيان أنها مشتملة على مسدسات كل مستدس فيه ست مثلثات كل مثلث منها متساوي الروايا كل راوية منها (١٢٠) درجة

نظر الفقيه في سورة ابراهيم عليه السلام . وأن موسى ذكر فوهه وأخرجهم من الظلمات الى النور وهكذا نبينا في الأمرين معا

(تمت)

م

400/514

